

امام احمد رضا

کی

حاشیہ نگاری

جائزہ نگار

علامہ شمس الحسن شمس بریلوی

مرتب

سید محمد ریاست علی قادری

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

کراچی

شماره	مضمون	صفحه	شماره
۱	پیش‌نویس	(۵)	۱
۲	حکایت امام احمد رضا	(۲۲)	۲
۳	احکام احمد رضا کی حاشیه نیک	(۳۱)	۳
۴	حاشیه فتاویٰ کراچی	(۳۵)	۴
۵	حواشی حدیث شریف المنیہ	(۵۷)	۵
۶	حواشی در حکام	(۸۱)	۶
۷	حواشی علی التلویق	(۸۵)	۷
۸	حاشیه شرح حاشیہ الآثار	(۱۳۲)	۸
۹	حاشیه عمدة القاری	(۱۳۸)	۹
۱۰	حاشیه کز العمال	(۱۶۹)	۱۰
۱۱	حاشیه حایہ فی معرفۃ العیار	(۱۸۶)	۱۱
۱۲	حواشی بذلج الصالح	(۲۰۷)	۱۲
۱۳	حاشیه موضوعات کبیر	(۲۱۷)	۱۳
۱۴	حواشی الفتاویٰ النبییہ	(۲۳۶)	۱۴
۱۵	حاشیه فتح الباری	(۲۳۱)	۱۵
۱۶	حاشیه نیش الحقائق	(۲۳۹)	۱۶
۱۷	حواشی المدخل	(۲۴۳)	۱۷

داره تحقیقات امام احمد رضا  
کراچی

تقدیر الہیہ

کتاب	امام احمد رضا کے حواشی
تقریب و تدوین	سید محمد ریاست علی قادری
مقدمہ	پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد
کتابت	حافظ محمود احمد ناصر
ناشر	ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی
جلدیت	۲۰۴ / ۱۹۸۳ء
اشاعت	اول
تعداد	ایک ہزار
قیمت	۱۲ روپے
مطبع	آر۔ آئی پرنٹرز اردو بازار کراچی

### صلنے کے پتے

- ۱۔ مدینہ پیشنگ کمپنی۔ ایم اے جناح روڈ۔ کراچی  
 ۲۔ تاجدارِ حرم پبلیکیشنز۔ پیٹر مارکیٹ۔ سیاحت آباد۔ کراچی  
 ۳۔ مکتبہ رضویہ۔ آرام باغ۔ کراچی  
 ۴۔ رضا پبلیکیشنز۔ داتا دربار۔ لاہور  
 ۵۔ مکتبہ غوثیہ، لوہاری گیٹ۔ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 محمد و نعلی علی رسولہ الکریم

## اظہارِ تشکر

میں اپنی اس پیش کش کو جناب حاجی ایوب احمدانی صاحب کے نام نامی سے معنون کرتا ہوں جنہوں نے اس کتاب کو منظر عام پر لانے میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا سے بھرپور مالی تعاون فرمایا اللہ تعالیٰ ان کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے اور دوسروں کو ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

سید ریاست علی قادری

## مشمولات

۱۔ پیش لفظ : سید محمد ریاست علی قادری

۲۔ حیات امام احمد رضا : پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد

۳۔ امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری : علامہ حضرت شمس بریلوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## پیش لفظ

امام احمد رضا قدس سرہ کی تصانیف کا جب ذکر آتا ہے تو بیشتر محققین اور دانشوروں کا یہ متفقہ فیصلہ ہوتا ہے کہ علوم متنوعہ پر دسترس اور کثرت تصانیف میں وہ وحید دہر اور فرید عصر تھے جہزت امام احمد رضا ایک کثیر التصانیف عالم تھے۔ آپ کی تصانیف کی تعداد ایک ہزار سے زائد شمار کی گئی ہیں۔ اور اس قول کی صحت پر شک و شبہ موجود نہیں۔ امام احمد رضا کا اگر ہم ان کے معاصر مصنفین و مؤلفین سے موازنہ کریں تو یہ حقیقت آشکار ہو جاتی ہے کہ نہ صرف ان کے دور میں بلکہ ان سے پہلے کے ادوار میں بھی علوم منقول و معقول پر جو دسترس آپ کو حاصل تھی اور علوم مختلف میں تصانیف کا جو ذخیرہ آپ نے یادگار چھوڑا ہے اس میں ان کا کوئی ہمسر نظر نہیں آتا۔ بے شک امام احمد رضا اپنے دور کے ایک کثیر التصانیف بزرگ متبحر عالم اور بے نظیر و بالغ منظر فقیہ و محدث تھے۔ اسی لیے یہ بات بڑے وثوق سے کہی جاتی ہے کہ ان کی تصانیف کی تعداد ایک ہزار سے بھی زیادہ ہوگی۔ اب تک جو تفصیل مختلف و معتبر ذرائع سے معرض بیان میں آئی ہے اور جو شمار آپ کی تصانیف کا پیش کیا گیا ہے اس سے ہمارے اس دعوے کی صحت پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے۔ امام احمد رضا قدس سرہ کے شاگرد اور ممتاز خلیفہ ملک العلماء

حضرت مولانا ظفر الدین بہاریؒ نے ۱۳۳۷ھ تک آپ کی تالیفات تصانیف کی فہرست کو ایک کتاب کی صورت میں ترتیب دے کر "المجلد المحدث لتالیفات المحدث" کے نام سے شائع کرایا۔ اس کتاب میں ۳۵۰ کتابوں کا تعارف کرایا گیا۔ اس فہرست کی اشاعت کے بعد ۹۶ رسائل و کتب اور دستاویز ہوئے۔ جس کی مولانا ظفر الدین بہاریؒ نے اس طرح تفریح فرمائی ہے کہ یہ فہرست ۱۳۳۷ھ تک کے تالیفات و مصنفات کی بھی مکمل نہیں ہے بلکہ اس وقت تک معتبر و مستند ذرائع سے جن کتب کے نام معلوم ہو سکے ہیں وہ درج کر دیئے گئے ہیں۔ امام احمد رضاؒ ۱۳۳۷ھ کے بعد ۱۳ سال تک مزید اسادہ و افادات پر متمکن رہے۔ اور تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری رہا۔ آپ کی زندگی کے آخری دور کی علمی اور قلمی مصروفیات کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دور آپ کی نگارش اور قلمی کاموں کا مصروف ترین دور تھا۔ سمرکت نگارش کا یہ عالم تھا کہ ایک ایک، دو دو دن میں ایک پورا رسالہ قلم بند کر دیتے تھے۔ صاحبِ نزہۃ الخواطر نے جلد ہشتم میں اس کا اعتراف کیا ہے۔ اس سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ حیاتِ بے ثبات کے آخری ایام تک آپ کی تصانیف کی تعداد یقیناً ایک ہزار سے تجاوز کر گئی ہوگی۔ انوار رضا لاہور اور المیزان ممبئی (بھارت) میں آپ کی تالیفات و تصنیفات کے تحت ۵۴۸ کتب کے نام درج ہیں۔ کچھ عرصہ ہوا پٹنہ یونیورسٹی (بھارت) میں ڈاکٹر حسن رضا صاحب نے اپنے تحقیقی مقالہ موسومہ "فقہہ اسلام میں امام احمد رضا کے ۶۶۶

کتب و حواشی کی تفصیلی فہرست دی ہے۔ صاحبِ موصوف نے پل۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگری کے حصول کے لیے یہ مقالہ تحریر کیا تھا جو ۶۰۰ صفحات پر محیط ہے اور بھارت سے کتابی صورت میں شائع ہو کر منظرِ عام پر آچکا ہے۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد سعید احمد صاحب پرنسپل گورنمنٹ ڈگری سائنس کالج ٹھٹھہ (سندھ) نے اپنی تصنیف "حیات مولانا احمد رضا خاں بریلوی" میں ۸۴۴ کتب و حواشی کا تذکرہ کیا ہے۔

Bibliographical Encyclopaedia  
OF IMAM AHMAD RIDA KHAN

ترتیب دے رہے ہیں۔ جو تکمیل کے آخری مراحل میں ہے۔ اس میں ۸۴۴ تالیفات و تصانیف اور حواشی کی فہرست دی گئی ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی یہ گراں بہا تالیف انشائیں جلد ہی منظرِ عام پر آئیں گی جس کی طباعت و اشاعت کا اہتمام ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کر رہا ہے۔

مولانا ظفر الدین بہاریؒ: المجلد المحدث لتالیفات المحدث، مطبوعہ پٹنہ (بھارت)  
مذہبہ الخواطر، مولانا عبدالحی بکھنوی، ناظم ندوۃ العلماء بکھنوی (مولانا ابوالحسن علی ندوی میاں کمال الدین)  
انوار رضا، مطبوعہ ۱۹۶۶ء، شریعت حنفیہ ٹرسٹ، گنج بخش روڈ لاہور  
المیزان، مطبوعہ ۱۹۶۶ء، ممبئی (بھارت)

مذہبہ اسلام، مطبوعہ ۱۹۸۱ء، آباد (بھارت) مصنفہ ڈاکٹر حسن رضا صاحب  
حیات مولانا احمد رضا خاں بریلوی، مطبوعہ ۱۹۸۱ء، سیالکوٹ، مصنفہ پروفیسر ڈاکٹر محمد سعید احمد  
By: Prof. Mohammad Masud  
AHMAD Ph.D.

تبریز

اس سلسلہ میں یہ نکتہ نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ امام احمد رضا  
قدس سرہ کے فرزند اصغر حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خان مفتی اعظم ہند  
علیہ الرحمہ کے تلمیذ رشید مفتی محمد مجاز دلی خان مرحوم نے اپنی تحقیق  
کی بناء پر امام احمد رضا کی تصانیف کی تعداد ایک ہزار سے زیادہ لکھی  
ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام احمد رضا ایسا جامع علوم اور صاحب تصانیف  
کثیرہ سترہین پاک و ہند کو کوئی دوسرا پیوستہ نہیں آسکا۔ حضرت مولانا مفتی  
وقار الدین صاحب جہر مرکزی رویت ہلال کیٹی مفتی دارالعلوم مجاہد  
کراچی کی تحقیق کو اگر سامنے رکھا جائے تو ہمارے اس دعویٰ کو تقویت  
ملتی ہے کہ امام احمد رضا جامع علوم ہونے کے ساتھ ایک کثیر التصانیف  
عالم تھے۔ حضرت مولانا مفتی وقار الدین صاحب فرماتے ہیں کہ وہ بریلی  
شریف میں نو سال تک مشہور مدرس گاہ مظہر اسلام میں تدریسی  
خدمات انجام دیتے رہے اور مقالات و منقولات کی نہایت اہم اور  
بلند پایہ کتابوں کی تدریس میرے ذمہ تھی۔ جب مجھے کسی کتاب  
میں کوئی مشکل پیش آتی تو اس کا حل یہ ہوتا کہ امام احمد رضا کے  
کتب خانہ سے اس کا نسخہ حاصل کر لیتا تھا۔ اس نسخہ پر حضرت  
امام احمد رضا قدس سرہ کا قلمی حاشیہ تحریر پاتا۔ جس کے مطالعہ سے  
میں ان مشکل مقامات کی تفہیم سے عہدہ برآ ہو جاتا اور میری تدریسی  
دشواریاں حل ہو جاتی تھیں۔ عموماً یہ مشکل مقامات ایسے ہوتے تھے جن  
کو عام طور پر محشی حضرات چھوڑ جاتے ہیں لیکن امام رضا کا حاشیہ وہاں موجود  
ہوتا تھا۔

۵ حضرت مفتی المجاز دلی خان مرحوم، فقیر المعتقد المنقذ، مطبوعہ لاہور

حضرت مولانا ابوصالح محمد فیض احمد اویسی بہاولپوری نے "معارف  
رضا" میں امام احمد رضا کے چند حواشی پر روشنی ڈالی ہے۔ مولانا کا یہ  
مضمون تحقیقی نقطہ نگاہ سے بڑی قدر و منزلت کا حامل ہے۔ یوصوف  
نے اپنے مضمون میں قرین حدیث پر امام احمد رضا کے تقریباً ۴۲ حواشی  
کا ذکر کیا ہے اور فقہ پر ۳۲ حواشی کے نام تحریر کیے ہیں۔

امام احمد رضا نے نہ صرف تفسیر، حدیث اور فقہ پر حواشی تحریر  
فرمائے ہیں بلکہ سیر و سوانح، تصوف اور بیشتر علوم و فنون کی مشہور و معروف  
کتابوں پر حواشی تحریر فرمائے ہیں۔ جس سے ان کی خداداد ذہانت،  
دقت نظر اور تحریر علمی کا اندازہ ہوتا ہے مگر افسوس کہ یہ گنج گمانیہ ہماری  
دسترس سے بہت دور ہے۔

امام احمد رضا کی مہذبہ مصنفات در سائل کی طرح ان کے غیر  
مطبوعہ قلمی حواشی تک رسائی بھی ایک بڑی کٹھن منزل اور دشوار گزار  
مرحلہ تھا لیکن بفضلہ تعالیٰ ۱۹۶۸ء میں رقم الحروف بریلی شریف سے  
۴۲ مطبوعہ و غیر مطبوعہ حواشی پاکستان لانے میں کامیاب ہو گیا۔ ان  
حواشی میں بہ غیر مطبوعہ حواشی متنوع الموضوعات تھے جنکی تفصیل رسالہ  
"در علم نوگار" میں موجود ہے۔

۱۰ اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان کے علمی کارنامے، معارف قضا مطبوعہ لاہور کراچی۔

۱۱ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی "معارف رضا" مطبوعہ کراچی ۱۹۶۳ء

۱۲ رسالہ در علم نوگار (فارسی) محشی مولانا احمد رضا خان، مرتبہ سید

ریاست علی قادری، مطبوعہ لاہور کراچی۔

۱۹۶۹ء میں حضرت مولانا خالد علی خاں صاحب نیرہ مفتی اعظم  
ہند نے تقریباً ڈھائی سو مطبوعہ و غیر مطبوعہ کتب و رسائل حضرت  
مولانا تقدس علی خاں صاحب مدظلہ کی زیر نگرانی راقم الحروف کو بھجوائے  
اللہ تعالیٰ جنہوں نے خیر عطا فرمائے جناب مولانا محمد ابراہیم صدیقی صاحب  
کو جنہوں نے بڑی ہمت کا مظاہرہ کیا اور اس متاع بے بہا کو  
اپنے ساتھ بریلی شریف سے لائے۔ یہ قیمتی خزانہ راقم الحروف کے پاس  
محفوظ و موجود ہے۔ ان رسائل و کتب میں بیشتر منقولات و معقولات  
کی مشہور کتب پر حواشی ہیں۔ اب تک جو حواشی کی فہرست سامنے  
آئی ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کی تعداد ایک سو پچاس سے  
زیادہ ہے۔ میں اپنے ذاتی مشاہد سے کہتا ہوں کہ اگر امام  
احمد رضا کے حواشی کو ان دوسری تصنیفات کی طرح جو ان کے اخلاف  
کی دسترس میں ہیں تلاش کیا جائے تو ایک عظیم ذخیرہ ہاتھ لگ سکتا  
ہے۔ میں نے جو ۱۵۰ حواشی کی فہرست مختلف کتب و رسائل سے  
تیار کی ہے اور جن میں سے ۱۰۰ حواشی میرے پاس موجود ہیں ان  
کے نام انشا اللہ ایک فہرست کی صورت میں کسی اور موقع پر قارئین  
کو پیش کروں گا۔

راقم الحروف نے اپنے بعض کرم فرماؤں کے تعاون سے مذکورہ  
حواشی کی عکسی نقول بنوا کر پاکستان میں مختلف مقامات پر ارباب  
علم و فضل کو بھیج دی ہیں تاکہ محققین ان پر تحقیقی کام کر سکیں متنوع  
الموضوع حواشی میں کثرت ایسے حواشی کی ہے جن کا تعلق علوم عقلیہ  
سے ہے۔ مثلاً بہت سے حواشی علم ریاضی، فلکیات، ہیئت، نجوم،

جفر، ہندسہ، جبر و مقابلہ، مثلث، توحیت، ارشاد طبعی، رد فلسفہ  
قدیمہ، رد فلسفہ جدیدہ وغیرہ پر مشتمل ہیں۔ ان کے مطالعے سے امام  
احمد رضا کی علمیت، شجرہ ذکارت اور وسعت نظری کا قائل ہونا  
پڑتا ہے۔ منقولات میں تفسیر حدیث، فقہ، سیر و سوانح اور تصوف  
کی مشہور کتابوں پر آپ کے بہت سے حواشی موجود ہیں۔ یہ کثیر حواشی  
اس بات کے غماض ہیں کہ امام احمد رضا جیسا عالم دین اور فقیہ  
کہیں صدیوں میں پیدا ہوتا ہے۔

جب ایک طرف مالی مجبوریاں حائل ہوں اور دوسری طرف  
بے حسی کا یہ عالم کہ کسی نے ان حواشی کو دیکھنے تک کی زحمت  
گوارا نہ کی۔ (سوائے معدود چند حضرات کے) اس لیے یہ ایک  
بہت ہی مشکل مرحلہ تھا کہ امام احمد رضا کے تمام حواشی کو منظر عام  
پر لایا جاتا۔ جی تو یہی چاہتا تھا کہ تمام حواشی کو کتابی صورت میں شائع  
کر کے ارباب علم و فضل کی خدمت میں پیش کر دیا جائے لیکن اپنی  
کوتاہ دستی اور خواجہ کاشان رضویت کی سر دہری آرٹسے آئی۔ ہم بجا  
اس کے کہ امام احمد رضا کے علمی تبرکات جو آپ نے بطور امانت  
ہمارے پاس چھوڑے ہیں انہیں منظر عام پر لاتے ان کی یاد سے  
بھی فائدہ ہوتے جائے ہیں۔ اس کے برعکس ہماری دینی مصروفیات  
اور عقیدت مندی بعض چند رسوم تک محدود ہو کر رہ گئی ہیں بکاش  
ہم اندازہ کر سکتے کہ جس عمن نے اپنی پوری زندگی علم کی خدمت میں  
صرف کردی اور ہم کو وہ علمی خزانہ عطا کیا کہ اگر ہم اس سے استفادہ  
کرتے تو ثریا پر کمندیں ڈال سکتے تھے۔ لیکن افسوس کہ ہم امام

احمد رضا سے عقیدت مندی کا تو دم بھرتے ہیں اور سوادِ اعظم کے  
کھوکھلے لغزوں سے دل کو خوش کر لیتے ہیں لیکن جب عمل کا وقت  
آتا ہے تو منہ پھیر لیتے ہیں۔ آج افسار ہم پر طعن زن ہیں کہ جس  
امام احمد رضا کے شیعہ انی خود کو سبک بارگاہِ رضوی کہلانے میں  
تو فخر محسوس کرتے ہیں لیکن ان کی علمی کاوشیں متابعِ گمراہی کی طرح  
ایمنوں کی بے توجہی پر نوحہ کناں ہیں۔ اور یہ بھی بات سچ کہ جس  
محسن کے خوشہ چنیوں میں شمار ہوتا ہم اپنے لیے باعثِ سعادت  
سمجھتے ہیں اس کی فراموشی کے لیے ہمارا ایک ایک عمل گواہ ہے۔  
ایک مخلص عقیدت مند وہ ہیں کہ اپنے اکابر و علماء کی قلیل  
تصانیف کی تعداد میں اس طرح اضافہ کر رہے ہیں کہ ان کے بعد  
ان کے عقیدت مند قلم جنبش میں لاکر ان کے نام سے کتبِ تالیف  
تصنیف کر کے ان کی شہرت اور وقارِ علمی میں اضافہ کر رہے ہیں اور  
مقصود یہ ہے کہ کثرتِ تصانیف میں کسی نہ کسی طرح ان کو امام احمد رضا  
کے برعکس لاسکیں اور امام احمد رضا کی عظمت کے بلند مقام کی  
انفرادیت کو ختم کر دیں۔ دوسری طرف وہ ہیں جن کی نگارش کے نتائج  
حقیقت میں مایہ نخر تو نہیں تھے صرف چند کتب ان کی تالیف کے  
دائرے میں آتی ہیں لیکن ان کے عقیدت مندوں نے اس کو ایک  
عظیم کارنامہ قرار دے کر اس طرح خراجِ تحسین پیش کیا کہ ان کی شہرت  
کی بلندی آسمان کو چھونے لگی۔ گویا وہ ہزاروں کتابوں کے مولف و  
مصنف ہیں۔ اور ایک ہم ہیں کہ خوانِ نعمت ہمارے سامنے بچھا ہے۔  
لیکن ہم میں اتنی سکت ہی نہیں کہ ایوانِ نعمت سے لذت آشنا ہو سکیں۔

آج کے ترقی یافتہ دور میں جہاں ہر بات تحقیق کے معیار پر رکھی  
جاتی ہے اور دلائل کی کسوٹی پر کسی جاتی ہے دنیا نے رضویت نے  
اپنے عظیم محسن کے علمی کارناموں کو اس طرح بھلا دیا ہے جیسے وہ اور  
اس کے علمی کارنامے نہ قابلِ ذکر تھے اور نہ قابلِ ذکر ہیں۔ اس سے  
بڑا اور کون سا ایسا ہو سکتا ہے کہ ہم علمی ذولت کا ایک گنج گراںمایہ  
رکھتے ہوئے بھی خالی ہاتھ ہیں۔ حیف صد حیف۔ امام احمد رضا کے  
مخالفین کا تو ذکر ہی کیا خود ان کے عقیدت مندوں نے ان کو سب سے  
زبردست نقصان پہنچایا۔ اور اس تاریخ ساز ہستی کے ساتھ  
وہ ظلم کیا کہ بیگانہ بھی تڑپ گئے۔

ہر کس از دست غیر نالہ کند

سعدی از دست خویش شن فریاد

اگر اس عظیم ہستی نے علم و آگہی کا یہ گراں بہا گنجینہ دوسروں کے  
سپرد کیا ہوتا تو عقیدت کیش اس کی وہ قدر افزائی کرتے کہ اس کی شہرت  
کے طنطنہ سے زمین و آسمان گونجتے اُٹھتے۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کرم،  
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیل اور غوث الاعظم کی شفقت ہے  
کہ ہماری اس بے اعتنائی کے باوجود امام احمد رضا کو وہ عظمت و  
شہرت عطا ہوئی کہ دنیا حیران و ششدر ہے۔

امام احمد رضا کے وصال کے بعد آپ کے مکتب فکر اور مسلک  
حبیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف دو طریقے رہ گئے تھے۔ ایک  
تو وعظ و تقریر کے ذریعے آپ کے فرمودات کو عام کیا جاتا۔ دوسرے  
آپ کی تصانیف و تالیفات، رسائل و وحاشی کو جلد سے جلد منظرِ عام

پہر لانے کی کوشش کی جاتی۔ مگر ہوا یوں کہ شوق آخری سے ہم بالکل بے تعلق ہو کر بیٹھ رہے۔ اس بے اعتنائی اور احسان ناشناسی کے سبب سے بڑے مجرم وہ ہیں جو اس کے اہل تھے۔ جو نشر و اشاعت کے میدان میں تجربہ بھی رکھتے تھے اور سرمایہ بھی لیکن بقول "فزعہ" کے کہ تیری تمنا کرے کوئی۔"

آج جدید رجحانات سے متاثر ذہن اور تحقیق و دلائل کی تربیت رکھنے والے نکتہ سنج حضرات کو ٹھوس علمی طریقے، حقائق، شواہد اور دلائل ہی سے متاثر کیا جاسکتا ہے۔ وعظ و تقریر اور زبانی دعوے ان کو متاثر نہیں کر سکتے۔ ہمیں یہ ماننا پڑے گا اور ان حقائق کے پیش نظر یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ اب ہم وعظ و تقریر کی دگر سے ہٹ کر اس راہ پر قدم رکھیں جہاں علمی حقائق کو صفحہ قرطاس پر پیش کر کے اپنے دعوے کی صداقت کو منوایش۔ تحریری ذرائع ابلاغ یعنی وسائل نشر و اشاعت کی ہمارے پاس کمی ہے۔ یہی وقت کی ایک دردناک خلش ہے۔ ہماری انہی کمزوریوں کے باعث باطل ہم پر خندہ زن ہے کہ جسکی علمی فضیلت اور بکھرے ہم گن گاتے ہیں اور جسکی تصانیف کی گراں مائیگی کی تعریف میں زمین و آسمان ایک کر دیتے ہیں جب عصری تقاضوں کے تحت ثبوت طلب کیا جاتا ہے تو ہم بالکل تہی دامن نظر آتے ہیں۔

پچھلے دس پندرہ برسوں میں علمی سطح پر کچھ اشاعتی کام منسور ہوئے ہر چند کہ نہ ہونے کے برابر پھر بھی اپنی افادیت و اثر کے اعتبار سے بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ کیونکہ اب مخالفین بھی معترف

منظر آتے ہیں کہ امام احمد رضا جیسی جامع العلوم شخصیت کہیں صدیوں میں پیدا ہوتی ہے۔ جب تک امام احمد رضا کی تصانیف منظر عام پر نہیں آتی تھیں محققین امام احمد رضا کے کثیر التصانیف مصنف ہونے کے بارے میں تذبذب کا شکار تھے۔ لیکن آج جبکہ ان کی تصانیف کا عشر عشر بھی ہم پیش نہیں کر سکے وہ کھل کر ان کے تجربہ علمی کا اعتراف کر رہے ہیں۔ محققین و مخالفین کے خیالات میں اس تبدیلی کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ انہوں نے امام احمد رضا کی تصانیف کے مطالعہ سے بہرہ اندوز و مستفید ہو کر اپنی شرافت علمی کے باعث ایک حقیقت کا اعتراف کیا ہے اور اپنی محققانہ دیانت کو تعصب کا شکار نہیں ہونے دیا اور وہی کچھ کہا جس کے ٹھوس شواہد و حقائق ان کی نگاہوں کے سامنے تھے۔ اگر ان حقائق کی روشنی نے اب بھی ہماری نگاہوں کے سامنے سے بے اعتنائی کی تیرگی دور نہیں کی تو یہ ایک عظیم سانحہ ہوگا۔ جو حقائق اور نتائج ہمارے سامنے ہیں اور پچھلے پندرہ سالوں میں جو کچھ تھوڑا بہت اشاعتی کام ہوا ہے اس کو سامنے رکھتے ہوئے اگر ہم نے اس میں تیز رفتاری پیدا نہ کی تو اس دوڑ میں ہم بہت پیچھے رہ جائیں گے۔ دوسروں نے ہم سے بہت بعد میں اس راہ میں قدم رکھا تھا لیکن آج وہ اس دوڑ میں ہم سے بہت آگے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ان کی تیز رفتاری ہماری سست گامی سے بازی لے جائے گی۔

یا ران تیز گام تے منزل کو پایا  
ہم بیٹھے منتظر جس کارواں ہے

ایک ہزار سے زائد تصانیف میں امام احمد رضا کے اب تک تقریباً تین سو رسائل و کتب شائع ہوئے ہیں۔ ان میں زیادہ تعداد ان کی ہے جن کا موضوع "خلافت و جدل" ہے۔ اس لیے علمی حلقوں میں امام احمد رضا کا وہ تعارف نہ ہو سکا جس کے وہ مستحق تھے۔ شروع میں ان کتابوں کو دیکھ کر اہل علم بھی سمجھتے تھے کہ خلافت و جدل پر مشتمل تصانیف کے علاوہ ان کے علمی خزانے میں کچھ اور نہیں ہیں۔ لیکن اب جبکہ منقولات و محقولات کے موضوعات پر چند ہی کتابیں سامنے آئی ہیں اور محققین نے ان کتب کا بنظر فائز مطالعہ کیا ہے تو بعض تو صرف نادیدہ روزگار حواشی ہی دیکھ کر حیران و ششدر رہ گئے۔

امام احمد رضا کے معتقدین و متوسلین کی اکثریت اس احساس و اعتراف کے باوجود کہ اعلیٰ حضرت کی شخصیت اور علمی کارناموں کو روشناس کرانے کے لیے خاطر خواہ کام نہیں ہوا، میدان عمل میں قدم رکھنے سے کتراتے ہیں جبکہ علماء و مشائخ اہل سنت اور ارباب ثروت کی متحدہ اور اجتماعی کوششوں سے بہت کچھ ہو سکتا ہے۔ ہماری یہ کوتاہی و غفلت ہم سب کے لیے باعث ندامت ہے۔

مخالفین تو مخالفین ہیں ان سے کیا توقع ہو سکتی ہے۔ سوائے بے التفاتی اور دشنام طرازی کے۔ ہم خود کب تک امام احمد رضا کے علمی کارناموں کا ذکر محض زبانی کرتے اور سنتے رہیں گے؟ کیا ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ امام احمد رضا کے علمی حقائق اور فقیہانہ روشنگاریوں کو مطبوعہ شکل میں پیش کر کے دنیا کو دکھادیں کہ ہمارے دعوے کی اساس محض عقیدت پر نہیں بلکہ حقیقت پر قائم ہے۔ کاش امام احمد رضا کے کڑوں

عقیدت مندوں میں سے چند ہی اس حقیقت کو تسلیم کر کے آگے بڑھیں مگر اس عظیم علمی ذخیرے کو منظر عام پر لایا جائے جواب تک ہماری نگاہوں کی دھڑکن سے دور ہے۔ بحمد اللہ امام احمد رضا کے کچھ خلیفین و معتقدین نے اس طرف توجہ کی۔ اور وقت کی پکار پر کان دھرے ہیں۔ لیکن کہا ہے اور ارباب فکر و نظر کو امام احمد رضا کے علمی ذخیرے کی طرف متوجہ کیا ہے۔ مرکزی مجلس رضا لاہور نے امام احمد رضا کے مختلف رسائل و کتب تین لاکھ سے زیادہ کی تعداد میں ملکی و غیر ملکی سطح پر مفت پیش کر کے ایک عظیم کارنامہ سر انجام دیا ہے۔ اس کی جتنی بھی تعریف کی جائے کم ہے۔ اللہ تعالیٰ مرکزی مجلس رضا کے روج رواں جناب حکیم محمد موسیٰ صاحب امرتسری اور ان کے رفقاء کا سایہ دنیا سے سنیت پر تادیر قائم رکھے جنکی مساعی جلیلہ سے اب تک لاکھوں انسان اس نابغہ دوران اور اس کے چند علمی کارناموں سے روشناس و مستفید ہو چکے ہیں۔ اگر کام اس پہنچ پر ہوتا رہا تو انشاء اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی اکثریت اور سواد اعظم امام احمد رضا کے علمی کارناموں سے روشناس و مستفید ہو سکے گا۔

یہ دنیا غرض، عقیدت کیش، علم دوست اور اصحاب فکر و قلم سے خالی نہیں ہے۔ اور جب تک ایسے لوگ موجود ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کامیابی کے راستے سدود نہیں ہوں گے۔ پچھلے چند برسوں میں نامساعد حالات کے باوجود کچھ ایسے حضرات سامنے آئے جنہوں نے امام احمد رضا کے علمی کارناموں کو منظر عام پر لانے کے سلسلے میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا سے مالی تعاون کیا۔ "معارف رضا" اور "دارۃ

المعارف امام احمد رضا "ان ہی مخلص اور علم دوست حضرات کے مافی  
تعاون کے آئینہ دار ہیں۔ ان کا تعاون اگر اسی طرح شامل رہا تو امید  
ہے کہ ادارہ عرس امام احمد رضا کے موقع پر مزید کتا ہیں پیش کر سکیگا۔  
"امام احمد رضا اور عالم اسلام" مولفہ پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد  
آپ کی خدمت میں اسی سال پیش کی گئی۔ ادارہ ان تمام حضرات کا  
بہیم قلب شکر گزار ہے جنہوں نے اس کا رخیر میں بڑھ چڑھ کر حصہ  
لے کر اپنے اخلاص و عقیدت مندی کا علمی ثبوت دیا۔ امام احمد رضا پر  
ایک اور کتاب "اجالا" پروفیسر موصوف تحریر فرما رہے ہیں۔ انشاء اللہ  
یہ کتاب بھی جلد منظر عام پر آنے کی توقع ہے۔ پروفیسر صاحب امام احمد  
رضا ایک مبسوط سوانح لکھنے کا ارادہ رکھتے ہیں جسکی ضخامت تقریباً  
دو ہزار صفحات پر مشتمل ہوگی۔ پروفیسر صاحب نے بڑی محنت کاوش  
کے بعد ضروری مواد ہتیا کر لیا ہے اور اگر کوئی امر خاص مانع نہ ہو تو  
یہ کتاب انشاء اللہ تعالیٰ دو تین سال میں منظر عام پر آ سکتی ہے۔  
لیکن جب ایسے مخلص ارباب قلم ہماری سر دھریاں دیکھتے ہیں تو ان کا تیز  
روح قلم رکھنے لگتا ہے۔ اور وہ کسی دوسرے علمی کام کی طرف متوجہ  
ہو جاتے ہیں تاکہ قلم کی تیز رفتاری میں کمی واقع نہ ہو جائے۔

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا اپنے مخلص کرم فرماؤں کے تعاون  
سے متنوع موضوع حواشی میں سے وہی حواشی اس وقت پیش کرنے  
کی سعادت حاصل کر رہا ہے جسکی فلمیں تیار تھیں۔ وگرنہ ابھی ان سے  
تعداد میں دس گنا حواشی ایسے موجود ہیں جسکی اشاعت کا کام باقی ہے  
پیش نظر حواشی کے ضمن میں ایک بات عرض کرنا ضروری ہے اور وہ یہ

ہے کہ امام احمد رضا کی غیر مطبوعہ کتب رسائل کی خاصی تعداد مختلف  
حضرات کے پاس بریلی شریف میں ہے۔ بڑی ستم ظریفی یہ ہے کہ اگر  
ایک کتاب کے کچھ اوراق اور حصے ایک صاحب کے پاس ہیں تو  
بقیہ کسی دوسرے صاحب کے پاس۔ ان سب کو سمیٹ کر یکجا کرنا جوئے  
شیر لانے سے کم نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس کتاب میں بعض حواشی  
صرف چار ورق ہی ہیں آپ کو نظر آئیں گے جس سے یہ قلم اندازہ نہ لگایا  
جائے کہ امام احمد رضا نے صرف چار ورق حاشیہ لکھا ہے جیسا کہ بعض بے خبر  
حضرات نادانستہ طور پر افہام بے خیال کرتے ہیں۔ راقم الحوادث کے پاس ایسے  
بے شمار حواشی کا ذخیرہ موجود ہے جن میں سے بعض کی ضخامت تین سو  
صفحات پر مشتمل ہے۔ جیسا کہ میں نے پہلے عرض کیا کہ صرف ان ہی  
حواشی کو شائع کیا جا رہا ہے جو راقم کے پاس موجود ہیں اور جسکی  
فلمیں بنوائی گئی تھیں۔ ان میں سے اکثر حواشی مکمل نہیں ہیں جس کا  
سبب میں ابھی بیان کر چکا ہوں۔ لیکن ان کو بطور نمونہ پیش کرنے کا  
مقصد صرف یہ ہے کہ ارباب قلم و فن امام احمد رضا کے علمی مقام و مرتبہ  
کو اپنی تحقیق کا محور بنائیں اور اپنی محققانہ ذمہ داریوں کو احسن طریقے پر  
پورا کریں۔

۱۹۸۳ء میں "معارف رضا" میں حضرت علامہ شمس بریلوی نے  
ایک بسیط اور جامع مقالہ میں امام احمد رضا کے چند حواشی کا تحقیقی جائزہ  
پیش کیا تھا جسکی علمی حلقوں میں بڑی قدر کی گئی۔ اس مقالے کی تعریف  
میں پاکستان کے ریٹائرڈ چیف جسٹس جناب جسٹس قدیر الدین  
احمد صاحب نے "امام احمد رضا کا نفرین" منعقدہ ۸ دسمبر ۱۹۸۳ء بمقام

متیہ سو فیکل ہال کراچی میں جب اپنے درین خیالات کا اظہار فرمایا تو ممتاز  
مقالہ کو ان کی نگارش پر مبارک باد پیش کی۔ حضرت علامہ شمس بریلوی کی  
علمی اور ادبی صلاحیتوں، ان کے وسیع مطالعے، عمیق نظری اور اعلیٰ حضرت  
امام احمد رضا سے عقیدت کیشی کی بنا پر ان سے درخواست کی گئی کہ وہ  
حواشی کے اس مجموعے پر ایک مقدمہ تحریر فرمائیں جسکو انہوں نے قبول فرما  
کہ اپنی علم دوستی، وسیع قلبی اور امام احمد رضا سے خصوصی نسبت کا  
ثبوت دیا۔ مقدمہ آپ کے سامنے ہے۔ حواشی کے اس مجموعہ میں سے  
سولخ امام احمد رضا کی نگارش پر و فیروز اکرم محمد مسعود صاحب کے قلم  
کی تراوش ہے۔ جن کا قلم پچھلے بیس سال سے امام احمد رضا کے علمی  
کارناموں کے تعارف کے لیے وقف ہو کر رہا گیا ہے۔ پروفیسر صاحب  
نے امام احمد رضا پر اب تک جتنا کام کیا ہے اس کا اگر ہم موازنہ کریں تو ہم  
یہ کہنے میں حق بجانب ہوں گے کہ اس میدان میں ان کا کوئی مسد  
مقابل نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں محنین رضویت پر اپنا بے پناہ  
فضل و کرم فرمائے کہ جب اور جس وقت بھی ان سے امام احمد رضا پر  
کچھ لکھنے کو کہا گیا تو ان حضرات نے اپنی دوسری علمی مصروفیات کو ثانوی  
حیثیت دی اور فوراً امام احمد رضا پر لکھنے کو تیار ہو گئے۔ میں کس  
زبان سے اپنے ان کرم فرماؤں کا شکریہ ادا کروں جن کی مدد کے بغیر  
میرے لیے ایک قدم اٹھانا بھی دشوار تھا۔ رب عزوجل ان کو ان کے  
علمی خدمات کا بہترین اجر عطا فرمائے اور اپنی بارگاہ میں ان کے علمی  
اور ادبی کارناموں کو شرف قبولیت بخشے۔ ان کے درجات میں بلندی  
عطا فرمائے اور ان کے حوصلوں میں مزید پختگی بخشے تاکہ ان کے قلم سے

ایسے فن پاسے منظم شہود پر آئیں جن سے لوگ قیامت تک مستفیض  
ہوتے رہیں۔

۷۔ اس دعا ازمن و جملہ جہاں آمین یا ذی  
فی الحال یہ چند حواشی پیش خدمت ہیں۔ اگر حالات مساعد ہے  
تو بقیہ حواشی بھی اسی طرح اگلے برسوں میں یکے بعد دیگرے منظم شہود  
پر آجائیں گے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں علم کی خدمت کرنے  
کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ بجاہ سید المرسلین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَيِّدِنَا وَوَلَدِنَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ ۝

سید محمد ریاست علی قادری

(ادارہ تحقیقات امام احمد رضا)

کراچی

۲۲ اکتوبر ۱۹۸۳ء

## حیات امام احمد رضا

امام احمد رضا نسباً پٹھان، مسکناً ششی حنفی اور مشرباً قادری تھے۔ والد ماجد مولانا نقی علی خان علیہ الرحمۃ (م ۱۲۹۷ھ / ۱۸۸۰ء) اور جدِ محمد مولانا رضا علی خان علیہ الرحمۃ (م ۱۲۸۲ھ / ۱۸۶۵ء) متبحر عالم اور صاحبِ تصنیف بزرگ تھے۔ امام احمد رضا کی ولادت ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ مطابق ۲۱ جون ۱۸۵۶ء کو بریلی (یوپی بھارت) میں ہوئی۔ محمد نام رکھا گیا اور تاریخی نام المختار (۱۲۷۲ھ) تجویز کیا گیا۔ جدِ امجد نے امام احمد رضا نام رکھا۔ بعد میں خود امام احمد رضا نے عبدالمعطف کا اضافہ کیا۔ آپ اکثر علوم و فنون میں دسترس رکھتے تھے۔ بعض علوم و فنون معاصرین علماء سے حاصل کیے اور بعض میں ذاتی مطالعہ اور غور و فکر سے کمال حاصل کیا۔ مندرجہ ذیل ۲۱ علوم و فنون اپنے والد ماجد مولانا نقی علی خان علیہ الرحمۃ سے حاصل کیے۔

علم قرآن، علم حدیث، اصول حدیث، فقہ، (جملہ مذاہب)، اصول فقہ، جہل، تفسیر، عقائد، کلام، نحو، صرف، معانی، بیان، تاریخ، منطق، مناظرہ، فلسفہ، تجزیہ، ہیئت، حساب، ہندسہ۔

صوت شاہ آل رسول دم ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۱ء شیخ احمد بن زینی دحلان مکی (۱۲۹۷ھ / ۱۸۸۱ء) شیخ عبدالرحمن مکی (م ۱۳۰۱ھ / ۱۸۸۳ء) شیخ حسین بن صالح مکی (م ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۴ء) شیخ ابو الحسن احمد النوری

(م ۱۳۲۲ھ / ۱۹۰۶ء) علیہم الرحمۃ سے بھی استفادہ کیا اور مندرجہ ذیل علوم و فنون حاصل کیے۔

قرآن، تجوید، تقووت، سلوک، اخلاق، اسماء الرجال، سیر، تاریخ، لغت، ادب۔

مندرجہ ذیل ۲۴ علوم و فنون ذاتی مطالعے اور بصیرت سے حاصل کیے۔

ارتقا طبعی، جبر و مقابله، حساب شیئی، لوگاریتھمات، توحیدیت، مناظرہ و مراء، اگر، زیجات، مثلث کروی، مثلث مسطح، ہیئت جدیدہ، مرتعات، جغرافیہ، دائرہ جہ۔

اس کے علاوہ نظم و نثر فارسی، نظم و نثر ہندی، خط نسخ، خط نستعلیق وغیرہ میں بھی کمال حاصل کیا۔

علوم و فنون سے فراغت کے بعد تصنیف و تالیف، درس و تدریس اور انتہائی لڑیسی میں ہمہ تن مصروف ہو گئے۔ تقریباً ۵۰ علوم و فنون میں ہزار سے زیادہ کتب و رسائل آپ سے یادگار ہیں۔ امام احمد رضا کی علمی تخلیقات میں شہرہ و حواشی خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ جن کا تعلق مختلف علوم عقلیہ و نقلیہ سے ہے۔ ان میں سے بیشتر عربی اور فارسی میں ہیں اور امام احمد رضا کی سرمدت فکر، وقت نظر، تجربہ اور تحقیق کے روشن شواہد و دلائل ہیں۔

(۲)

امام احمد رضا (۱۲۹۴ھ / ۱۸۷۷ء) میں اپنے والد ماجد کے ہمراہ شاہ آل رسول مارہروی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء) کی خدمت

میں حاضر ہو کر سلسلہ قادریہ میں بیعت ہوئے۔ اور مختلف سلاسل طریقت میں خلافت و اجازت حاصل کی۔ مثلاً قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ سہروردیہ، بدلیعیہ، علویہ وغیرہ وغیرہ۔

(۱۲۹۶ھ/۱۸۷۸ء) میں پہلی بار حج بیت اللہ کے لیے والد ماجد کے ہمراہ عازم حرمین ہوئے۔ قیام مکہ معظمہ کے زمانے میں امام شافعیہ شیخ حسین بن صالح جبل اللیل آپ سے بے حد متاثر ہوئے اور قرطہ مشرت سے فرمایا۔

انی لاجد نورا لله من هذا الجبین

ترجمہ: بے شک میں اس پشانی میں اللہ کا نور پاتا ہوں۔

۱۳۲۲ھ/۱۹۰۵ء میں آپ دوسری بار زیارت حرمین شریفین اور حج بیت اللہ کے لیے حاضر ہوئے۔ اس سفر میں حرمین شریفین کے علمائے کبار نے بڑی قدر و منزلت فرمائی۔ علمائے مکہ نے لوٹ کے متعلق ایک استفتاء پیش کیا جو علمائے حرمین کے لیے عقدہ لایحل بنا ہوا تھا۔ امام احمد رضا نے محض حافظہ کی بناء پر قلم برداشتہ عربی میں اس کا جواب تحریر فرمایا اور یہ تاریخی نام رکھا۔

سکھن العنقیہ الفاضل فی احکام قرطاس الدراہم

(۱۳۲۲ھ/۱۹۰۴ء) اس جواب کو پڑھ کر علمائے حرمین بے حد متاثر ہوئے۔

سکھن الفقیہ کے علاوہ ایک اہم کتاب علمائے مکہ کے ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرمائی اور اس کا یہ تاریخی نام تجویز کیا۔  
الدولة المحکمة بالمادة الغیبیة (۱۳۱۲ھ/۱۹۰۵ء) پھر

الغیوض المحکمة لمحبب الدولة المحکمة کے عنوان سے اس کے تعلیقات حواشی لکھے۔ اس رسالے میں مسئلہ علم غیب پر محققانہ بحث کی ہے۔ علمائے حرمین نے جو اس پر تقاریب و تحریروں کی ہیں ان سے اس کی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ تعجب خیز بات یہ ہے کہ امام احمد رضا نے یہ دونوں کتابیں دوران سفر بغیر کوئی کتاب مطالعہ کئے محض یادداشت کی بناء پر تالیف فرمائیں۔ آپ کی سرعت تحریر، قوت حافظہ اور جزئیات فقرہ پر مہارت و اقصیت کو دیکھ کر علمائے حرمین حیران تھے۔ (نہجۃ الخواصر ج ۸ ص ۳۹) امام احمد رضا کو علمائے حرمین بڑی قدر و منزلت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ بعض علماء نے مجددانیت تک لکھا ہے۔ چنانچہ شیخ اسمعیل خلیل ر حافظ کتب الحرم) تحریر فرماتے ہیں:-

لو قیل فی حقہ انه مجدد هذا القرن لکان حقاً و صدقاً

(رحم الخوین ص ۱۴۰، ۱۴۱)

اسی طرح شیخ علی شامی ازہری احمدی درویری مدنی تحریر فرماتے ہیں:-

امام الائمة المجدد لهذه الامة

(رحم الخوین ص ۱۴۲)

(۳)

فن فتاویٰ لنویسی میں امام احمد رضا اپنے معاصرین میں ممتاز تھے۔ انہوں نے تقریباً ۵۴ سال تک یہ فرائض بحسن و خوبی انجام دیئے۔ فقہ میں جد الممتار (عائیدہ شامی) اور فتاویٰ رضویہ (۱۲ مجلدات) کے علاوہ ایک اور علمی شاہکار ترجمہ قرآن کریم ہے جو (۱۳۳۳ھ/۱۹۱۱ء) میں

کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن کے نام سے منظر عام پر آیا اور جس کے تفسیری  
 حواشی خزانۃ العرفان فی تفسیر القرآن کے نام سے مولانا نعیم الدین مراد آبادی  
 نے تحریر فرمائے جو ایجاز و اختصار اور جامعیت کے لحاظ سے بے نظیر  
 ہیں۔ حال ہی میں بعض حضرات نے اس ترجمے کے خلاف ایک شورش  
 برپا کی ہے۔ راقم کے نزدیک اس کی حیثیت علمی نہیں بلکہ مراہم سیاسی  
 جھڑپاتی اور منظر باقی ہے۔ یہ ترجمہ ۲۰ برس پہلے ہوا تھا ہر ہے کہ اس  
 طویل عرصے میں دونوں طرف بیسیوں ایسے متبحر علماء گزرے جس کا  
 پاسنگ بھی آج نہیں ملتا۔ جب ان کو اس ترجمے میں غلطیاں نظر  
 نہ آئیں تو پھر ہماری خوردہ گیری کی کوئی علمی حیثیت نہیں ہے۔ اصل  
 میں بات یہ ہے کہ گزشتہ تیرہ برس میں امام احمد رضا کا شہرہ پاک و  
 ہند سے گزر کر دیا مشرق و مغرب میں پھیل چکا ہے۔ ظاہر ہے یہ  
 بات ان حضرات کو پسند نہیں جو امام احمد رضا کو بقول خود دفن کر چکے  
 تھے۔ اب امام احمد رضا کے آفتاب فکر کے سامنے ان کا چراغ فکر  
 ٹٹمنا نہ لگا۔ یہ بات کس کو گوارا ہو سکتی ہے کہ کسی کی گرم بادی کے  
 باعث اس کا بازار سرد ہو جائے۔

امام احمد رضا نے قرآن کریم کا جس نظر سے مطالعہ کیا اس کا  
 اندازہ ان کے اس مصرعے سے ہوتا ہے :

قرآن سے میں نے نعت گوئی سیکھی

(حدائق بخشش، ص ۹۹)

وہ فن شعر میں کمال رکھتے تھے۔ نعت گوئی کو اپنا مسلک شعری  
 بنایا۔ ہر مصنف شاعری پر طبع آزمائی کی۔ لیکن عجیب بات یہ ہے کہ ہر

جگہ نعت ہی کی بھلک نظر آتی ہے۔ ان کے دیوان ”حدائق بخشش“  
 کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اردو، فارسی، عربی اور ہندی و ہجو  
 میں شعر گوئی پر پورے عبور حاصل تھا۔ ان کا مشہور سلام جس کا مطلع ہے

مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام

شمع بزمِ ہدایت پہ لاکھوں سلام

پاک و ہند کے طول و عرض میں پڑھا جاتا ہے۔

تحریک آزادی کے سلسلے میں امام احمد رضا اور ان کے تلامذہ و  
 خلفاء کی خدمات قابل ذکر ہیں۔ انہوں نے انیسویں صدی کے آخر سے  
 مسلمانوں کے سیاسی حالات بنظر فائز مطالعہ کیے اور تحریر و تقریر  
 کے ذریعے اپنی اصلاحات اور تجدید پیش کیں جو ۱۹۱۳ء میں کلکتہ  
 سے شائع ہوئیں۔ اس سے قبل ۱۸۹۷ء میں پٹنہ کے اجلاس میں  
 اسی موضوع پر اظہار خیال فرمایا۔ امام احمد رضا کے آخری دور میں سیاست  
 نے ایک نیارُوح اختیار کر لیا تھا۔ تقریباً (۱۹۱۹ء/۱۳۳۹ھ) میں  
 تحریک خلافت کا آغاز ہوا اور دوسرے ہی سال (۱۹۲۰ء/۱۳۳۹ھ)  
 میں گاندھی کے ایماد پر تحریک ترک موالات کا آغاز ہوا۔ انجام سے  
 بے نیاز ہو کر ہندو مسلم شیر و شکر ہو گئے تھے۔ امام احمد رضا نے اس  
 اختلاط کے خطرناک نتائج سے آگاہ فرمایا اور ایک معرکہ الاربابانہ  
 المسحیحة المؤمنہ فی آیۃ المسحیحة (۱۳۳۹ھ/۱۹۲۰ء) تحریر کیا۔  
 بعض حضرات امام احمد رضا پر انگریز نوآزی کا الزام لگاتے ہیں۔ لیکن  
 حقائق اس کے بالکل برعکس ہیں۔ جس کی تحقیق راقم نے اپنے مقالے  
 ”گناہ بے گناہی“ (مطبوعہ لاہور ۱۹۸۳ء) میں کی ہے۔ امام احمد رضا

کا دامن انگیز نوازی کے الزام سے یکسر پاک تھا۔ ہاں الزام لگانے والوں کے دامن ضرور داغدار ہیں۔ امام احمد رضا کے متوسلین و معتقدین نے ۱۳۵۹ھ / ۱۹۴۰ء میں مطابقت پاکستان کے اعلان کے ساتھ ساتھ اپنی مساعی تیز کر دیں۔ ان کے خلوص اور جذبے کا اندازہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی کے اس مزم سے ہوتا ہے۔

”پاکستان کی تجویز سے جمہوریت اسلامیہ کو کسی طرح دست بردار ہونا منظور نہیں۔ خود قائد اعظم محمد علی جناح اس کے حامی رہیں یا نہ رہیں“

(حیات صدر الافاضل، ص ۱۸۶، مکتوب ۲)

اسی طرح سید محمد محدث کچھ بھوی (تمیز مولانا احمد رضا خاں) نے آل انڈیا سنی کانفرنس منعقدہ اجیر شریف (۵ تا ۶ رجب ۱۳۶۵ھ / ۱۹۴۶ء) میں خطبہ صدارت میں یہ پُر جوش کلمات کہے۔

”اٹھ پڑو، کھڑے ہو جاؤ، چلے چلو، ایک منٹ نہ رو، پاکستان بنا لو تو جا کر دم لو“ (الخطبہ الامشرقیہ، ص ۳۸)

امام احمد رضا نے ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء کو بوقت نماز جمعہ ۳ بجکر ۳۸ منٹ پر وہاں فرمایا۔ چند ماہ قبل آن کریم کی اس آیت سے ابھاری طور پر اپنا سجدہ وفات نکالا تھا۔

و یطاعت علیہ السلام یا نیک من فضی و اکواب

(اوصایا شریف، ص ۱۲۱)

(۵)

آپ کے دو فرزند تھے۔ حجت الاسلام مولانا حامد رضا خاں

علیہ الرحمہ اور مفتی اعظم مولانا مصطفیٰ رضا خاں علیہ الرحمہ۔ مولانا حامد رضا خاں ربیع الاول ۱۳۹۲ھ / ۱۸۷۵ء میں پیدا ہوئے۔ کتب محققون و منقول والد ماجد سے پڑھیں۔ عربی ادب پر بڑا عبور رکھتے تھے۔ ۶۰ برس کی عمر پائی۔ ۳۳ سال والد ماجد کے جانشین رہے اور برسوں دارالعلوم منظر اسلام (کریملی) میں درس حدیث دیا۔ اور ۱۰ جمادی الاول ۱۳۶۴ھ / ۱۹۴۳ء کو وفات پائی۔ صاحب تعینف بزرگ تھے۔

مفتی اعظم مولانا مصطفیٰ رضا خاں اوائل ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۳ء میں پیدا ہوئے۔ برادر بزرگ مولانا حامد رضا خاں سے تعلیم حاصل کی اور والد ماجد سے علوم و فنیہ کی تکمیل کی۔ دارالافتاء الرضویہ (بریلی) میں ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء ستر سال فتویٰ لایسی کے فرائض انجام دیئے۔ وہ اپنے والد ماجد امام احمد رضا کا آئینہ تھے۔ ۱۹۸۱ء میں ان کا وصال ہو گیا۔

امام احمد رضا کے خلفاء نہ صرف پاک و ہند بلکہ عربین میں بھی پھیلے ہوئے تھے۔ اب صرف ایک خلیفہ حضرت علامہ مفتی محمد سلمان الحق جبل پوری یادگار رہ گئے جو ہندوستان میں فیض رساں ہیں۔

(۶)

الغرض امام احمد رضا چودھویں صدی ہجری کے حلیل القدر عالم، عظیم المرتبت مفتی، بلند پایہ مصنف، دیدہ وریا ستدان، صاحب بصیرت سائنسدان اور بالکمال ادیب و شاعر تھے۔ پاک و ہند کے محققین نے ہمنواں کی طرف توجہ نہیں کی۔ وہ دنیا کے ہر محقق کی توجہ کے لائق ہیں۔ اگر ان کی فقیہی اور علمی تصانیف سیاسی اور سائنسی بصیرت اور ادب و شاعری پر تحقیق کی جائے تو بہت سے راز باطنیہ معلوم ہوں گے۔

# امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری

قارئین کرام! جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ امام احمد رضا قدس اللہ سرہ کی تصانیف کی تعداد ایک ہزار سے بھی زیادہ ہے۔ بعض ان میں کافی ضخیم ہیں اور بعض کی ضخامت کم ہے۔ اسلامیات کا کوئی موضوع ایسا نہیں ہے جس پر امام احمد رضا قدس سرہ نے قلم نہ اٹھایا ہو اور وارث تحقیق نہ دی ہو۔ آپ کی ان ہالمانہ، فیقہانہ اور مجددانہ تحقیقات کے دائرے میں آپ کے گرانقدر حاشی بھی آتے ہیں جن کی تعداد ڈھائی سو کے قریب ہے۔ یہ حاشی مجدد اللہ دہشتہ روزمانہ سے محفوظ ہیں اور ان کے قلمی نسخے سید محمد ریاست علی قادری رضوی کی تحویل میں آج بھی موجود ہیں۔ وہ کئی سال سے اس امر میں کوشاں ہیں کہ علمائے اہل سنت سے کوئی دیدہ ورامٹھے کم وہ اسے حاشی کے تراجم و تعارف سے دنیائے علم و فضل کو آگاہ کر دے ممکن ہو۔

”اے بسا آرزو کہ خاک شدہ“

اب تک ان کو اس سلسلہ میں کامیابی حاصل نہ ہوئی۔ گزشتہ معارف رضا نامی کتاب میں جو ادارہ معارف رضا کراچی نے شائع کی تھی، راقم الحروف شمس بریلوی نے امام احمد رضا کے چند حاشی کا تعارف اور باب فضل و کمال سے کرایا تھا اور وعدہ کیا تھا کہ آئندہ بھی حاشی پر قلم اٹھاؤں گا۔ میں نے ان حاشی کا تعارف جس کا دوش و کاهش سے پیش کیا ہے اس کو کچھ اور باب فضل و کمال ہی جانتے ہیں۔ میں نے ہر ایک کتاب محشی کے معنی کے تعارف کے بعد امام احمد رضا قدس اللہ سرہ کے حاشیہ کو اس طرح پیش کیا تھا کہ حضرت امام احمد رضا نے جہاں جہاں محشی کو تنبیہ اور آگاہ کیا یا تعقب کیا ہے ان مقامات کو حاشیہ سے انتخاب کر کے پیش کیا اور تواریخ و تصریح کے مقامات کی نشاندہی کی۔ ممکن ہے قارئین معارف رضا کو بادی النظرہ میں یہ کام بہت معمولی نظر آیا ہو۔ یہ ان حضرات کا اپنا مطلع نظر ہے لیکن میں نے اس نگارش

اور ہم بجا طور پر فخر کر سکیں گے کہ پاک و ہند میں ایک ایسا لیگانہ روزگار کا عالم پیدا ہوا جس کی نظیر اس کے زمانے میں تھی اور نہ اب ہے۔ احمد حکیم عبدالحی لکھنوی کا یہ اعتراف حقیقت بن کر سامنے آجائے گا۔

یتدر نظیرہ فی عصرہ فی الاطلاع علی الفقہ الحسنی و

جزئیاتہ لیشہد بذلت مجموع فتاویٰ

(عبدالحی لکھنوی، نزہۃ الخواطر، جلد ششم، ص ۴۱)

ترجمہ: فقہ حنفی اور اس کی جزئیات پر مولانا احمد رضا خاں کو جو عبور حاصل تھا اس کی نظیر شاید ہی کہیں ملے اور اس دعویٰ پر ان کا مجموعہ فتاویٰ شاہد ہے۔

احقر محمد سعید احمد عفی عنہ

پرنسپل

گورنمنٹ ڈگری کالج بٹھٹہ (سندھ)

میں کئی ماہ کی مدت صرف کر دی۔ تب کہیں یہ کام سرانجام ہو سکا۔ الحمد للہ۔

میرے محترم سید محمد ریاست علی قادری صاحب امام احمد رضا قدس سرہ کے چند حواشی کا مجموعہ پیش کر رہے ہیں۔ جب باوجود کوشش اور سخت تنگ و دو کے کوئی صاحبِ فعل و کمال دنیا سے رضویت سے ان چند حواشی کے ترجمہ کے لیے آمادہ نہیں ہوا تو انہوں نے محض اس خیال سے کہ آئندہ شاید کوئی صاحبِ فعل و کمال اس طرف توجہ مبذول فرمائے چند حواشی (بجورِ غور) کا مجموعہ ایک کتابی شکل میں پیش کر دیا ہے۔ دوسرے یہ امر بھی ان کے ملحوظ خاطر تھا کہ یہ حواشی بریلی شریف سے محقق مستعار حاصل کیے گئے تھے اور ان کی واپسی کا سخت تقاضا ہے لہذا اس انمول دولت سے جو کچھ بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے وہ اٹھایا جائے۔

محمّدی سید محمد ریاست علی صاحب قادری نے مجھ سے فرمائش کی کہ میں ہر کتاب محشی کے مصنف کا تعارف اس قدر اختصار کے ساتھ پیش کروں کہ وہ ایک صفحہ سے زیادہ نہ ہو تاکہ قاری حاشیہ محشی کتاب کے مصنف اور اس کے زمانے سے قدرے واقف ہو جائے صاحب موصوف کے پاس خاطر سے مندرجہ ذیل کتب کا بہت ہی مختصر تعارف پیش خدمت کر رہا ہوں۔

۱۔ فتاویٰ بزازیہ

۲۔ حلیہ شرح منیۃ المصلی

۳۔ ذر الحکام شرح غرر الاحکام

۴۔ بحر الرائق و منحة الخالق علی البحر

۵۔ شرح معانی الآثار

۶۔ عمدة القاری شرح بخاری

۷۔ کنز العمال

۸۔ احادیثی معرفۃ الصحابہ

۹۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

۱۰۔ موضوعات کبیر علی قاری

۱۱۔ حواشی الفتاویٰ الترمذیہ

۱۲۔ حاشیہ فتح الباری شرح صحیح البخاری

۱۳۔ حاشیہ تبیین الحقائق للزیلعی

۱۴۔ حاشیہ مدخل۔

اس مرتبہ میں نے ہر ایک حاشیہ کے تعارف کے ساتھ سابقہ التزام (توضیح و تصریح تبیینہ و تعقیب) نہیں کیا ہے بلکہ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں صرف کتاب محشی کے مصنف کا بہت ہی اختصار کے ساتھ تعارف کرایا ہے۔ افسوس کہ اتنا طویل عرصہ گزر جانے کے بعد بھی آج تک کسی کو ہوش نہ آیا کہ وہ امام احمد رضا قدس سرہ کے ان حواشی کو جو حضرت کے تحت علمی کا ایک اعلیٰ نشان اور دنیا سے رضویت کے لیے طرہ امتیاز اور خواجہ تاشان رضویت کے لیے سرمایہ نازش و افتخار ہیں، تراجم کے ساتھ شائع کر کے اپنی عقیدت و علمیت کا ثبوت دیتے۔

امام احمد رضا قدس سرہ کی حاشیہ نگاری کی خصوصیات پیش کرنے سے قبل یہ چند حقائق آپ کے سامنے پیش کرنے پر عقیدت نے مجبور کیا اور زبانِ قلم پر آگئے۔ اس کے لیے آپ سے معذرت خواہ ہوں۔ ان سے معذرت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جن کے احساسات مردہ ہو چکے ہیں اور تن آسانی جن کا شعار بن چکا ہے۔

آئیے اب قرن سیزدہم کے آفتابِ علم و فضل کی چند کرنوں سے اکتسابِ نور کے لیے آپ کو کمال علمی کے اس میدان میں بے چلوں جہاں جہاں حاشیہ نگاری و تعلیقات نگاری کے بلند منارے ایستادہ ہیں اور جن کی بلندی کا اندازہ کرنے کے لیے علم و فضل کی دستار کو تفحص و تعمق کے پاکیزہ ہاتھوں سے منہما لٹا پڑتا ہے۔ میں یہاں حاشیہ نگاری کی تاریخ پیش نہیں کروں گا بلکہ آپ کو حاشیہ نگاری، تعلیقات نگاری اور شرح نگاری کا فہرست بتاؤں گا اور امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کی حاشیہ نگاری کی خصوصیات سے آگاہ کروں گا کہ اس مقدمہ کی نگارش کا منشا یہی ہے۔

## حاشیہ، تعلیقات اور شرح

شرح: یہ کسی کتاب کی شرح خواہ وہ کسی متن سے متعلق ہو تو صریح و مطالب و تصریح کیلئے اہل متن سے زیادہ ضخامت اور حجم کی خواہاں ہوتی ہے کہ شرح نگاری سے شارح کا یہی مقصود ہوتا ہے کہ ان مباحث و مطالب کو جو صاحب متن (یا مآثرین) نے پیش کیے ہیں واضح سے واضح تر صورت میں پیش کرے اور جن نکات کو مآثرین نے پیش نہیں کیا ہے اور جن مضمرات کی وضاحت نہیں کی ہے ان کی وضاحت پیش کرے۔ اگر متن میں افلاط ہیں تو شارح ان کے وضاحت کرے، حدیث شریف کے اکثر مجروحوں کی شرح لکھی گئی ہیں اور اپنی وضاحت و تعبیرات و مسائل فقہیہ و شرعیہ کے مسئلہ ہونے کے باعث ہر ایک شرح اس کے متن سے زیادہ ضخیم ہے۔ حدیث کے متعدد طرق جو شارح کی نگاہ میں ہوتے ہیں وہ ان کو پیش کرتا ہے، حدیث کے راویوں پر بحث کرتا ہے، حدیث کے حسن و قبح پر بحث کرتا ہے، اگر صاحب متن سے اس سلسلہ میں اختلاف ہوتا ہے تو اس کو استدلال و برہان کے ساتھ بیان کرتا ہے جن فقہی مسائل کا اس حدیث سے استخراج ہو سکتا ہے انکو مستنبط کرتا ہے۔ اگر کسی مذہب کی وہ حدیث مؤید ہوتی ہے یا اگر کسی مسلک پر اس سے جرح ہو سکتی ہے تو اس کی تعدیل یا جرح کرتا ہے۔ رواۃ حدیث کا بھی شارح تعارف کرتا ہے۔ حدیث کی شان و درود شارح بیان کرتا ہے۔ اگر دوسرے شارحین بھی اس کے موجود ہیں تو ان کے اقوال بھی پیش کرتا ہے۔ لغات حدیث اور ان کے معانی سے بحث کی جاتی ہے۔ معانی اور بیان کے مسائل پیش کیے جاتے ہیں۔ مرئی اور بخاری نکات زیر بحث آتے ہیں۔ یہاں اتنا موقع نہیں کہ میں شرح کے سلسلہ میں کچھ کچھ سکوں۔ میں صرف ایک مثال پیش کروں گا۔ حدیث مشہورہ یہ:

”انما الاعمال بالنیات“

ایک ایسی حدیث ہے کہ صحاح ستہ میں سے کئی ایک صحیح ایسی ہیں جن کا آغاز اسی حدیث

مبارک سے ہوتا ہے۔ ائمہ مذاہب اربعہ نے اپنے اپنے مسلک و مذہب کی تائید کے لئے اس حدیث مبارک کی تشریح و توضیح کی ہے اور اس پر کھل کر بحث کی گئی ہے کہ باوجود کا متعلق مقدر کیا ہے۔ حضرات شوافع، نفع، بالنیات، کو مقدر مانتے ہیں اور صحت شرعی اس سے مراد لیتے ہیں۔ متعقین، فقہاء و احناف ثواب الاعمال بالنیات کو مقدر مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اعمال کے ثواب کا مدار باعتبار نیت ہے۔ یہ تحقیق علامہ شمس الدین مروجی صاحب العنایہ کی ہے جو شارح ہدایہ ہیں۔ اور دوسرے مسالک کے ائمہ نے اپنے اپنے مسلک کی تائید کے لئے دلائل براہین پیش کیے ہیں۔ اور بات ”نیت و وضو“ تک جا پہنچی حضرات شوافع نے کہا ہے کہ ایسے وضو سے جس کی نیت نہ کی گئی ہو غار نہ نہیں ہوگی۔ اور احناف کہتے ہیں کہ وضو کے مفتاح الصلوٰۃ ہونے میں نیت شرط نہیں۔ یعنی ہم احناف استدلال میں پانی کے مطہر طبعی ہونے کو پیش کرتے ہیں۔ البتہ تیمم کے لئے نیت شرط ہے۔ اس سلسلے میں شارحین نے اپنے اپنے تبصرے علی سے عجیب و غریب نکات پیش کیے ہیں۔ صرف اسی ایک حدیث مبارک کے تحت اس قدر مباحث آگئے ہیں کہ بعض شروع کے ۲۵-۵۰ بڑے ساڑے کے صفحات کو وہ مسائل محیط ہیں۔

ایسا ہی حال کتب فقہ کی شرح کا ہے۔ فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”تنویر الالبصار“ (جو ہدایہ کی شرح ہے) اسی تنویر الالبصار کی شرح ”در المختار“ ہے اور اس کی شرح ”رد المحتار“ ہے۔ میں یہاں تنویر الالبصار سے ایک مثال پیش کرتا ہوں جس میں تنویر الالبصار کے متن کو خط کشیدہ کروں گا اور اس کی شرح در المختار کو غیر خط کشیدہ رکھوں گا۔ پھر اس کا ترجمہ پیش کروں گا تاکہ آپ کو یہ انداز ہو سکے کہ شرح نگاری کے لئے کس تبصرے اور وجہ نظر کی ضرورت ہے اور کتنا مشکل کام ہے اور ایک شارح کو کتنے دشوار مرحلوں سے گزرنا پڑتا ہے۔ تنویر الالبصار جلد اول

(در المختار یعنی شرح تنویر الالبصار) فوضت فی الاسراء لیلة السبت مباح  
عشر رمضان قبل الهجرة لسنة ونصف وكانت قبله صلواتین قبل طلوع  
وقبل غروبها (شنی)



دکھاتا ہے اور اس کی غلطی سے آگاہ کرتا ہے۔ اس منزل پر محشی کا تبحر علمی ماتن سے بھر اہل آگے  
بڑھ جاتا ہے۔ اسلاف پرستی یا شہرت بزرگی یا عظمت و سر بلندی کو وہ اپنی راہ میں حائل  
نہیں ہونے دیتا۔

فقط میں اس حاشیہ نگاری نے ہماری بڑی رہنمائی کی ہے۔ ہم امور دینی میں جب  
ایسے مقام پر رہنمائی کی ضرورت محسوس کرتے ہیں جہاں ہمارے اسلاف کرام نے ہمارے لیے  
راستہ متعین نہ کیا ہو تو مستند اور متبحر علمائے کرام کے یہ حواشی ہماری رہنمائی فرماتے ہیں اور شاید  
ہمارے بزرگوں اور علمائے سلف نے حاشیہ نگاری کو اسی غرض سے اپنایا تھا کہ مسائل یومیہ  
اور معاملات روزمرہ میں جہاں کہیں ہم کو کسی عقدہ لایحل سے دوچار ہونا پڑے تو یہ حواشی ہماری  
عقدہ کشائی کریں۔ میں اگر علمائے سلف کی کتابوں پر حواشی سے اپنے اس بیان اور اپنی اس  
تصریح کی تائید پیش کروں تو بہت سے صفات پڑھو جائیں گے۔ اس لیے میں امثال سے  
گریز کرتے ہوئے یہ بات ضرور کہنا چاہوں گا کہ حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ عسید کے  
حواشی کا کیا مقام ہے اور آپ کے حواشی کا کیا مرتبہ ہے اور میں نے حواشی رضا قدس سرہ  
کا یہ جائزہ کیوں پیش کیا ہے؟ حواشی امام احمد رضا قدس سرہ کے تحقیقی جائزہ سے بجز اس کے  
اور کچھ مقصود نہیں کہ قارئین اور ارباب علم و فضل کو یہ معلوم ہو جائے کہ حضرت والا مرتبہ کا  
پائنگاہ علم کیا ہے ان کے تبحر علمی کی وسعتوں اور پنہائیوں کا کیا عالم تھا؟ ان کے فکر کی  
گیرانی کس منزل پہ تھی ان کی فکر رسا کن گفتاروں پر کند ڈالتی تھی۔

امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک مقلد تھے۔ آپ کا مسلک حنفی تھا لیکن آپ ایسے  
مقلد تھے جس کی تقلید کے دامن میں اجتہاد کی وسعتیں اپنی تمام تر گمراہیوں اور گمراہیوں  
کے ساتھ سمٹ کر آگئی تھیں۔ وہ مجتہد تھے لیکن ایسے مجتہد کہ آپ کے تجدد نے علم و فکر  
کے ان گوشوں تک صاحبان طلب کو پہنچایا جو رہنمائی کی نایابی کے باعث مجبور ہو کر بیٹھ  
گئے تھے۔ اسلاف پرستی اور شخصی عقیدوں کے اعتبارات علم و فضل نے تحقیق و تجسس،  
تقص و تفکر کے راستوں پر اعتقاد و یقین کے ایسے دیز پرے ڈال دیے تھے کہ نئے راستے  
ہی نہیں بلکہ قدیم راستے ہی چھپ گئے تھے اور مدتوں سے قدم نا آشنا بن چکے تھے۔

حضرت رضا قدس سرہ بھی عظیم المرتبت اسلاف و بزرگان دین و ملت کے غرض ہیں، ان  
کے فضل و کمال کے معرفت، ان کی عظمتوں کے مقرر، ان کی رفعتوں کے حسا کی، ان کے علو و اعزاز  
کے قائل، ان کے علمی تبحر کو اجاگر کرنے والے، ان کے فضل و کمال کی شہادت دینے والے اور ان  
کے کمالات کو سراہنے والے تھے۔ کیا زبان سے اور کیا اپنے بیان سے لیکن ان کی بصیرت  
اس راہ میں ان کی رہنمائی کو موجود رہتی تھی۔ اسلاف کے نقش قدم پر چلنے سے پہلے اس  
کی صحیح سمجھ کا اندازہ لگاتے تب قدم تقلید میں اٹھاتے۔

آپ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متشدد متبع اور سچے مقلد تھے لیکن  
اس کے یہ معنی آپ کی نظر میں نہ تھے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخلاف اور فقہائے متبعین  
مقلدین کے سامنے بھی اسی طرح سر جھکا دیا جائے جس طرح حضرت امام اعظم کی مصابت  
رہے اور اجتہاد فکر اور قیاس اور استحسان کے سامنے کہ آپ اس کو ذرا کامل اختیار سمجھتے تھے۔  
حضرت امام اعظم اور صاحبین کے بعد جب اجتہاد کے دروازے بند ہوئے اور تقلید کا دور شروع  
ہوا اور اس دور تقلید میں فقہائے حنفیہ نے اپنی تعینات سے احناف کے نزاعوں کو معور کر  
دیا اور ایسا معور کر دیا کہ اس میں زیادت و اضافہ کی بمشکل گنجائش چھوڑی اور ان کی عظمت  
شہرت کے طغیان سے گوشہ ہائے فکر و عمل کو بچنے لگے تو اس وقت ایک طرف تو تقلید کا  
سردشتہ دراز سے دراز تر ہوتا چلا جا رہا تھا اور دوسری طرف بدل و خلاف کے طفلان شرور  
پیدا ہوئے اور رفتہ رفتہ نشوونما پا کر منہ زور نوجوان بن گئے۔ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم  
شامل حال تھا کہ بدل و خلاف کی یہ زد و محقولات سے زیادہ محقولات پر پڑی۔ ایک فسر کی  
تقص و تلاش پر دوسرے فرد نے اعتراض کیا۔ اس اعتراض کو کسی تیسرے نے رد کیا اور اس  
تیسرے نے اپنے مستبظ اور مستخرج مسئلہ کو شد و مد کے ساتھ پیش کر کے معترض کے لیے قرار  
کا راستہ بند کر دیا۔

اس اختلاف کا مبنی خدا نکرہ اطراف نفسانی نہیں تھے بلکہ قرآن حکیم کے بعد حدیث نبوی  
کا ایک بحر ناپید کنار ٹھاٹھیں مار رہا تھا۔ صاحبان فکر و نظر نے اس میں غواصی کی کسی کے ہاتھ  
موتی لگے۔ کوئی خالی ہاتھ جب ابھر کر آیا تو اس نے محض صدف ہی کو غنیمت سمجھا۔ چنانچہ حدیث

نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دریائے شریعت سے چار نہریں جاری ہو گئیں۔ یہ نہریں نکالنے والے حضرات امت مسلمہ کے عظیم ترین رجال تھے۔ تدوین حدیث کا کام تیزی سے جاری و ساری تھا۔ جامع مسانید، موطات اور معجم مرتب ہو رہی تھیں جو احکام فقہی کا ماخذ و مبنی بنتی جا رہی تھیں احادیث میں صحیح، حسن، ضعیف، شاذ و معطل غرضیکہ ہر نوع کی احادیث موجود تھیں۔ مسائل کے استخراج و استنباط میں یہی ماخذ و مبنی تھیں۔ نتیجہ ظاہر ہے کہ اختلافات آراء پیدا ہوا اور یہی ان اختلافات کا مستند مل بٹھریں۔ غرضیکہ دوسری صدی ہجری سے تیسویں صدی ہجری تک ان مسائل مختلف کے مضبوط رجحان کا سلسلہ جاری ہوا اور ہزاروں تصانیف ان کی شروح، ابے شامہ حواشی اور تعلیقات فکر و قلم نے اپنی یادگاریں چھوڑیں۔ یہ حواشی، تعلیقات، شروح فکر و قلم کے ایسے آئینے ہیں جن میں آپ کو اسلاف کرام کے پاکیزہ چہرے نظر آئیں گے۔ چودھویں صدی ہجری ثروت نگاہی و دقیق نظر کے انحطاط کا دور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس صدی میں آپ کو تفسیر و حدیث، فقہ و اصول پر تصانیف و شروح اور حواشی بہت کم نظر آئیں گے۔ دریں نظامی میں جو کتب شامل تھیں ان کا درجہ اب بھی دیا جاتا ہے۔ یسکن وہ شعور و فکر و قلم اور جو ہر وقت نظر مفقود ہے جو ہمارے اسلاف کا گرا نقد سرمایہ تھا۔ علم و فکر کا وہ دور ارتقاء ختم ہو گیا۔ ہدایہ قدوسی، بزودی کے متعدد حاشیے اور شروح نگہیں۔ تہذیب الاما کی شرح و مختار اور درختار کی شرح و المختار نگہیں گئیں۔ علامہ محب اللہ آبادی کی مسم پر شروح اور حاشیہ کا گرا نقد سرمایہ مرتب ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلاف والا تربیت جو علم و فن کے بلند یوں پر کمندیں ڈالتے تھے۔ ان سے معارف اور تعاقب کوئی آسان بات تو نہ تھی۔ ان کے اقوال کو پرکھنے کے لیے ان کے اقوال میں تعقیب کے لیے قول مرجع کو پیش کرنے کے لیے ویسا ہی فضل و کمال و درکار تھا جیسا کہ علمائے متقدمین کو حاصل تھا۔

میں اگر مثالیں پیش کروں تو اک سفینہ درکار ہو گا۔ صرف یہ عرض کرنا مقصود تھا کہ کسی کتاب پر حاشیہ لکھنا یا تعلیقات پیش کرنا یا کسی کتاب کی شرح لکھنا خواہ اس کا موضوع کچھ ہو وہ حدیث کی کتاب ہو یا فقہ کی، اصول حدیث کی ہو یا اصول فقہ کی، وہ تفسیر ہو یا کسی کتاب کی شرح، اس پر حاشیہ نگاری اسی وقت ممکن ہے کہ محقق کم از کم اتنا ہی صاحب

بصیرت ہو اور اس کی نگاہ اتنی ہی تیز و دور رس ہو جو صاحب تہذیب کا وصف رہا ہے اور اگر حاشیہ میں صاحب متن کا حاشیہ نگار نے تعقیب کیا ہے یا تحفہ یا اس کی سہو و نسیاں کی نشاندہی کی ہے تو انصاف شرط ہے۔ آپ ہی بتائیں کہ محقق کے علم کی حدود کیا ہونی چاہئیں؟ صاحب متن سے کم علم رکھنے والا کیا ماتن کے سہو و نسیاں کی نشاندہی کر سکے گا یا اس کی غلطی یا سہو و نسیاں سے اس کو آگاہ کر سکے گا؟ حاشیہ نگار حضرات میں ایسے ایسے صاحبان فضل و کمال ہیں کہ عقل و آگاہی ان کے سامنے سرعیت بھکا تی ہے۔ تاریخ ان کی نشاندہی پر نازاں ہے اور علم و فضل کے طرہ ہائے شان ان کے سروں پر نازاں ہیں۔

ان سب حضرات نے اپنے اسلاف کرام کا بھرپور احترام کیا ہے اور ان بزرگوں کے عقیدت کیشی پر نازاں ہیں لیکن جب حاشیہ نگاری کی ہے تو علم و کمال کے تقاضوں کو پورا کیا ہے اور ارادت و عقیدت کو ان تقاضوں کی ادائیگی کی راہ میں حائل نہیں ہونے دیا ہے۔ اسی طرح امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جب اس راہ میں قدم رکھا تو باوجود یکہ ان اسلاف ذوی الاحترام کے لوازم اعزاز و احترام قدم قدم پر انہوں نے پورے کیے ہیں لیکن جہاں بات حق گوئی و حق نگاری کی آٹھمی ہے وہاں انہوں نے اس کے بیان کرنے میں سے کوئی جھجک پیدا نہیں ہونے دی اور جو کچھ کہا ہے اس میں ادب ملحوظ رکھا ہے اور اس طرح کہا کہ اپنے اختلاف کو فاضلین فن کے اقوال سے اور اس فن کی کتب کے حوالوں سے مبرا بن کیا ہے۔ عقلی و نقلی دلائل سے اپنے قول کا استدلال پیش کیا۔ آپ یہ دیکھیں کہ حضرت فاضل بریلوی امام احمد رضا قدس سرہ نے حاشیہ نگاری میں صرف اعتراضات کو اپنا نصب العین بنایا ہے۔ جی ایسا نہیں ہے۔ آپ حاشیہ نگاری میں کہیں قول ماتن کی تصریح فرماتے ہیں۔ جہاں قول ماتن کو شواہد و دلائل سے مستحکم و مبرا بن کر نا ضروری سمجھتے ہیں تو اس کے مطابق دلائل پیش کرتے ہیں۔ تعقیب صرف اس جگہ فرماتے ہیں جہاں ماتن نے خطا کی ہے اور آپ اس کی نشاندہی اکثر لفظ ”صواب“ سے فرماتے ہیں تاکہ ادب کی قدروں پر حور نہ آئے۔

مجھے افسوس ہے کہ میں حضرت کے حواشی کا ہر جگہ اردو ترجمہ پیش نہیں کر سکوں گا کہ

اس طرح ایک ایک حاشیہ کے لیے مجھے چار چار پانچ پانچ صفحات درکار ہوں گے یہ جہاں کہیں بہت ضروری سمجھوں گا وہاں حاشیہ کے متن کے ساتھ اس کا اردو ترجمہ بھی پیش کروں گا۔

مختلف الموضوعات کتب پر ان گرانمایہ حاشی کے پیش کرنے کا مقصد یہ ہے کہ دنیا سے علم و فضل کو معلوم ہو جائے کہ آفتاب علم و فضل حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کی ضیائیں کس درجہ عالم افروز ہیں اور آپ نے کیسے تاریک گوشوں کو روشن کیا ہے اور ذوق ہائے فقہ اور اصول فقہ کو کس طرح روشن فرمایا ہے اور آپ کے تبحر علمی نے کیسی کیسی نکتہ آفرینیاں علوم دینی میں پیدا کی ہیں اور اکابر محدثین و فقہاء کے متون کی کس طرح تفسیر اور توضیح کی ہے اور آپ کی فکر سامنے کن اچھوتے نکات کو منع کیا ہے اور آپ کی نگاہ علمی نے کیسی کیسی گرانمایہ کتب کا جائزہ لیا ہے۔ حدیث و فقہ، اصول حدیث، اصول فقہ، ان کے شروح اور ان کے حاشی تک آپ کی ویرس تھی۔ بارہ سو سال کی مدت میں جو کتب علوم اسلامیہ پر تصنیف ہوئیں خواہ وہ علوم نقلیہ سے ہوں یا علوم عقلیہ سے، وہ کتب تاریخ ہوں یا کتب طبقات، کتب جدل و خلاف ہوں یا کتب حکمت و منطق ہوں ہر ایک پر آپ کی نظر اس قدر گہری تھی کہ محسوس ہوتا ہے جیسے یہ کتاب آپ کے مطالعہ میں عرصہ تک رہی ہے۔

آپ اپنے حاشی میں جب باتیں کا تعقب کرتے ہیں یا راہ جواب دکھاتے ہیں تو حیرت ہوتی ہے اور کہنا پڑتا ہے کہ آپ کا تبحر علمی حقیقت میں ایک بحر ناپید انکار تھا۔ خدا کرے کہ میں آپ کے علمی کمالات کے ان گوشوں کی رونمائی میں کامیاب ہو سکوں اور حق رضویت ادا ہو سکے۔

~~~~~

## حاشیہ فتاویٰ بزازیہ

علامہ و فقیہ اعظم محمد بن شہاب الدین بن یوسف الکروی، آپ کے آبا و اجداد علم و فضل کے آسمان پر آفتاب و ماہتاب بن کر چمکے تھے۔ علوم منقول و محقول میں جس طرح آپ کے آبا و اجداد شہرت کی بلندیوں پر پہنچے تھے اسی طرح آپ نے علم و فضل میں شہرت حاصل کی۔ آپ نے ہم علوم عقلی و نقلی اپنے والد گرامی سے حاصل کیے۔ آپ نے مناظرہ میں بھی اپنا بہت سا وقت صرف کیا اور بہت سی کتابیں بھی تصنیف کیں۔ ان تصانیف میں آپ کی مشہور ترین کتاب و جیزہ "فتاویٰ بزازیہ" کے نام سے دنیا سے اسلام میں مشہور و معروف ہے۔ فتاویٰ بزازیہ کے علاوہ مناقب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بھی آپ نے ایک گرانقدر تصنیف کی ہے جو امام اعظم پر ایک بیش بہا تصنیف ہے۔ آپ کا فتاویٰ موسوم بہ فتاویٰ بزازیہ جس کا تذکرہ میں ہوا، اخلاف میں بڑا مستند سمجھا جاتا ہے اور آج بھی اس سے حوالے دیئے جاتے ہیں۔

~~~~~

محفل اللبائي الائمة محمد بنه الله على حيث ما يقضي الحال والله تعالى اعلم ١٢  
 ٤١ قوله قبلت لذكره العفلى - لان نقطة رلى لا تفتح على الرجل كما في النية من التحليل ١٢  
 ٤٢ قوله وقيل يخفف حكم الظاهر - اي اذا اراد التحقيق دون الاستيلاء لما ياتي في الصفحة العاقبة ١٢  
 قوله عن الامام صاحب المنظومة - نعم الدين السبكي ١٢  
 قوله لا يذكر من سج - اذا نوى خزانة المفتين عن الخلاصة لكن راجعت الخلاصة  
 قرأتها اطلقت كما علق الكتاب كذا بالاطلاق نقل منها في النية لتحل ذلك  
 لا خلاف في نسخ او من زيادة من الامام السجاني صاحب خزانة المفتين فانه  
 رحمه الله تعالى لا ينقل بالحق وربما يزيد شيئا وينقص كما لا يخفى ذلك لمن خالها  
 مع انور الله تعالى اعلم ١٢  
 قوله وسياق وعليه القول - في اطلاق حصة ١٢  
 ٤٣ قوله الا اذا اراد بدوى التحقيق - دون الاستيلاء خزانة المفتين من الظهيرة ١٢  
 قوله الى القاطب - اقول ظاهره انه لا يحتاج الى بيان حصة اخر من الدين  
 لافي الدعوى الشادة ولا في بل عمل الشركة على المساواة وليجوز ١٢  
 قوله فقالت ليك - راجع الدرر وهو الخيم ١٢  
 قوله ان قال قبلت - القواب قالت ما فهم ١٢  
 قوله لانها ما اخرجت من محلها - اقول فيه نظر فانها لا خبر لا يفهمه الانسان  
 ولانك ان قولها ندم شيء من القول وقد ذكر انفا ان لو قال بها يا عيسى فقالت  
 ليك انعمه مع انه ليس فيه اخبار من محلها اصله ١٢  
 ٤٤ قوله قولها ندم - وباقي الكلام كما مر فتح ١٢  
 ٤٥ قوله في ذكره وحكاية صدق دلالة - اي في ذكر البرسام والمعنى ان لو وجد في الحديث  
 ما يدل على الاستناد الى ما - برسام دار الصديق بمضاف والمسلمة بمباراة

ابن من هذا في الخاتمة ١٢  
 ٤٦ قوله ان كان فيه دغى تساو اهل نية الظهيرة - في فتاوى الخوي نقله عن الكتاب ان  
 كانت فيه وهو القواب ١٢  
 ٤٧ قوله لا يفتح لانه ذكر انفا لا الا ليقام من لونه - فاضلت كما لا يطلق الرجل الا  
 امر آتية ولذا رقع بقوله كتب طالق كذلك لا يطلق المرأة الا زوجها فيستعين  
 الفاعل اقول بل ربما يطلقها فيقول فلدا قلت قد كان يحتمل الفهرسة بكتب  
 طالق اقول بجدة خلاف الظاهر فلا يصدق فيها ومختلف دائرة شد فانه لا دلالة  
 له على الفاعل وملا لاجرا ولا ظاهرا ١٢  
 ٤٨ قوله قالت فلفظي فقال لي يا امرأة لطلق لاني جواب - بلذا في الخاتمة بل يفتح  
 اطلاق ولا يحتاج الى النية ١٢  
 ٤٩ قوله ولو قال كنت بازدا نتم - الاضافة اول مرة تشير الى ما بعده ١٢  
 ٥٠ قوله فاناه الكتاب طلقت - هو به الكتابان كما في الخلاصة ١٢  
 ٥١ قوله عليهما الا اذا برئت على اقراره بالنية - هو به عليها اي على النية ١٢  
 ٥٢ قوله سمع صوتها جنسي مجبائيه - الا في ما ياتي في الصفحة العاقبة انه يختلف باختلاف  
 الاشخاص ١٢  
 ٥٣ قوله ديه الخالف الاول - وباقي انفا ما تبدا ١٢  
 ٥٤ قوله لمن خلعت ان اقررت - وسياق آخر الورقة ان الفتوى على خلافه ١٢  
 ٥٥ قوله والفتوى على قول الثاني - مراد الورقة السابقة الخرج بخلافه ١٢  
 ٥٦ قوله لا يتحد ويحد علوم الشمس - وانما هو لادامة الجرا مع كل طلوع مكانه  
 قال اذا طلعت الشمس كانت طالق ابد ١٢  
 ٥٧ قوله وان قال ان تزوجت دلالة في طالق - لانه جزء من محملها يحتاج لطلوعه ١٢

١٢٩ قوله لا يلحق التعليق - لان زني داود ليس نسبا للملك ما لم يقبل ومنه ما  
 يأتي في الصفحة التالية - كل امرئ قد يزوجها غيري لا حلي ١٢  
 ١٣٠ قوله واجزؤه لادجيه اذا جازاه وعن صاحب البداية - بتزويج الفصولي ولم  
 تكن حج مملوكا بل قد غلقت لادجيه جازا ١٢ اوجه فيه انه ان اجاز قبل  
 تزويجه اياها فقد حلت بهذا الشرط وان لم يجز لم تحل اليقين بمجرئه ورجع  
 الفصولي لعدم شرط الشرط وهو الاجازة فاذا تزوجها حلت بالشرط الاول ١٢  
 ١٣١ قوله لا يلزم منه شيء بالعقد - اقول الا ان يريد به صوم سورا ومثله فانه و  
 زونه انه بغيره سنة مبنية ان يلزمه ١٢  
 ١٣٢ قوله لا يلزم فانه ان تزوجت - اي لا ينفذ ١٢  
 ١٣٣ قوله لا يلزم ذكر العاقد ربه - لعدم تعيينها في البيع فلا خلافه اليها وهو سواها ١٢  
 قوله انه يلزمه التعبد بقباله ربه الفيا - ولا يشرى ان باجماع العقد والى  
 على الدرهم الحرام ليري الخيف الى المشتري على قول الكرخي المقتضى به ١٢  
 ١٣٤ قوله يصرف الى ما يلزم - اقول لكن جملة تامة مفيدة مغيرة مثل لافض  
 سواها فليجامل ١٢  
 ١٣٥ قوله مرا برزني - صوابه برسي زني وهو كناية عن اللامتنان ١٢  
 ١٣٦ قوله وفي النوادر لا كالاذن بالحرية وهي لا تعلم - قلت وهي الموافقة عامر  
 عن الامام والثالث ١٢  
 ١٣٧ قوله فالتا المديون او قضي الدين - محل صوابه الدائن بل هو الصواب ١٢  
 ١٣٨ قوله الى اخره فان لم ياتي بزيارة الامام - صوابه احد اى قال ان خرجت الى  
 احد الاما ذني ١٢  
 ١٣٩ قوله والقول الثاني - صحة وان تقدم ذكر الشرط ما لم يشترط في العقد ١٢

قوله والقول الثالث - بيع فاسد بالشرط وصحيح لازم بالوعد المجرد ١٢  
 ١٤٠ قوله والقول الرابع - بيع فاسد بالشرط الاصح لم يتحقق باصل العقد ١٢  
 ١٤١ قوله والقول الخامس - ومن ان اقتضت القرائن عدم قصد البيع واللا يبيع بات ١٢  
 ١٤٢ قوله والقول السادس - ان ذكر الشرط في العقد فسد واللا يبيع فتج في حق المشتري  
 ورس في حق البائع وان باعه المشتري نفذ ١٢  
 ١٤٣ قوله والقول السابع - مثل السادس بيد ان المشتري لا يملك بيمينه ١٢  
 ١٤٤ قوله والقول الثامن - فاسد في بعض الاحكام وصحيح في بعض ومن في البعض  
 وانما هو اشتراطه بالملك ١٢  
 ١٤٥ قوله والقول التاسع - يملك المشتري الزائد ولا يفهم بالانكشاف ١٢  
 ١٤٦ قوله ولو بشرط البيع لا - اى مطلقا بان قال بشرط ان يبيع او بشرط ان يبيع  
 من احد اذ مني شئت غلظت فذلك اذ على ١٢  
 ١٤٧ قوله ان لا يجب عليه تحمل الظلم - فلان في جانب المشتري شرط عدم الظهور  
 وهو جائز ولا يبعد شرطه لغيره وفي جانب البائع هو شرط فيه ضرورة لا يفسد بشرط  
 كذا لا يفسد ١٢  
 ١٤٨ قوله ولو لم يبق لفلان لا يتوقف لفظة نوى بعبارة زيادة على النقص في الفعل  
 منه وهي الخلاصة فان عبارة لو قال بعيت شئت فقال لفصولي اشتريت لم يثبت  
 لفلان لا يتوقف ديفعة عليه بالالتفات لكن في الثانية مثل ما في هذا الكتاب وهو  
 الاقرب الى العوارب والى قوله اعلم غلظت في البحر عنه دون بل ينفذ عليه الكرايم ١٢  
 ١٤٩ قوله لا يقتضيه العقد وعلى قول بعض مناصح - لان العقد لا يقتضيه فتجيه فونظر  
 الى انه عقد شرط فيه الفسخ ١٢  
 ١٥٠ قوله لا يفسد لانه شرط يقتضيه العقد - لان العقد يقتضيه لزوم ومن تفسيره ان

نذلك احد العاقدين الفسخ لا يحفره صاحبه فهو نظر الى ان الشرط عدم آخر  
واحد مما بالفسخ لا يفسخ ١٢

٢٠ قوله لا يجوز اخذ الاجر على البيع - لانه غير مقدر ولا جبر تقييده بانثنين ١٢  
٢١ قوله ولو شرط ان لا خيار له - انه في الخلاصة آخر ص ١٢٢

قوله لا عبرة لهذا الشرط - اقول عليه لان خيار الفسخ ليس من مقتضيات العقد  
حتى يكون شرط يفرضه فلهذا مقتضاها فغيره بخلاف ما اذا شرط عليه الاجر  
جزء الماء او النقيض فانه خلاف مقتضى العقد فبغضه كافي للخلاصة ص ١١٦ ١٢

٢٢ قوله ثم شرط على المقتضى - صوابه كافي للخلاصة ثم شبهه بغيره المفرد في ذلك المادى ١٢  
٢٣ قوله وبه وقد رآه يعقل - به القدر زيادة على ما في الخلاصة ص ١٢

٢٤ قوله ادعى عليه عشرة اماء الدقيق - تالقي مسألة النفقة والدقيق ص ١٢٩ ١٢

٢٥ قوله او الاقرار وكل من التمس - صوابه الواو كما لا يخفى وبديل عليه قوله كل من التمس ١٢  
٢٦ قوله من بائنه - اى ان لم يقبل منه قابل فان قبل وكيله فلهذا او فصولي توقف على

اجازة المكفول له ١٢

قوله المكفول له - اقام المظهر مقام ضمير المتكلم ١٢

٢٧ قوله فعل منفرد على ان المكفول عنه - الكفالة بالمال اذا وقعت تابعة للكفالة  
بالنفس وكانت الادلة معلقة بشرط فوجب لزوم المال ولا يقط ليقوط المبتوتة  
بعد ذلك لان المال اذا لزم فلا سبيل الا الاداء او الابداء ١٢

٢٨ قوله باللسان ملابسة - اى دخول بديل عليه ولا يفتى مجرد رضا القلب راجع رد الخيار  
وما تقدم ما يفيد اوله ص ١٢

٢٩ قوله فكل منفرد على انه من لم يوافق به عليه ما عليه - الكفالة - بمال التابعة للكفالة  
بالنفس لا بشرط في القيومة من القدرة على الاضمار ولا يسهل للاضمار بل يلزم

المال اذا وجد بشرط عدم الموافقة وان طالبه الطالب به في سواد ١٢

٣٠ قوله مسافر او عرف ذلك منه - اى على غرضية السفر ١٢

قوله كفيلة ولا حاجة الى اخذ الكفيل - فان المدعى عليه يلزم الاضمار بخلاف التقار ١٢

٣١ قوله بخالف رب المال لا بأس - صوابه بخالف المحاللة بالطا ١٢

قوله بالمخالفة - ان شاء الله تعالى - لعل صوابه لبقاء التردد والخيار ص ١٢٢

قوله والرجوع على ما شرط - انظر الدور ونس ص ١٢٣ ١٢

قوله وتعمل المستقرض - يعمل بالرفع عطفا على لينة كان لا بالوصف عطفا على لينة

يكتفى اذ لو شرط ان يكون العمل على المستقرض خاصة لم يخلله الزم قدره من اقل  
من ماله بحكم الشرط ١٢

٣٢ قوله وضمن المصارف لشريكه محبة الوصية - اقول به السابق فلم وانما هو حكم ما اذا فصل

باذن رب المال ودون الشريك كما سبقت ذكره اما حكمه فانه انما ينفذ القيمة الدقيق  
قبل هذا الاتحاد والى قيمة الصغير فما احاب حقه الدقيق فهو على المصارفة وما احاب

حصة الصغير فهو من المصارف وبين الشريك كافي الخامسة ١٢

٣٣ قوله يوم رمان ملأه انايا - يفيد ان الماء شلى وقد ذكره انتم قبي ١٢

٣٤ قوله معهودا بالبيع - باية اذ لفظه بعثت عليه نفردة ١٢

٣٥ قوله وان طلبه منه لقائه على البتة فان قال المشتري - اى ان انكر المشتري

طلب النفقة مؤثمة عليه اى المشتري القاضى على العلم بالمدعى لا يعلم ان النفقة  
طلب مؤثمة وان انكر المشتري طلبه اى طلب النفقة منه لقائه اى لقائه النفقة

المشتري وخبره بخلاف القاضى المشتري على الثبات لاحاطة علم به ١٢

٣٦ قوله لبيان العادة بالتأني دون الاول - اقول فيه فان جواز الادعاء انما لا يشرط  
في وقف المنقول والعبرة بما كونه قربة فليتا مل ١٢

- ١٠٠٠ قوله لا يجوز اعطاء الاجرة من مال الوقف - لو استأجر العقيم الامي لاجل ان يكون  
 الاجرة على الوقف فخلدت اجرة الثنتين ١٢
- ١٠٠١ قوله ولا يجزئ قتيلا - سقط من بينا لفظه مثل قال غيره وهو ذلك كما يعرف مما في  
 العذبة عن التبرية ١٢
- ١٠٠٢ قوله يا كلبا في الحال - لان السكة لا تتخذى بالاء ١٢
- ١٠٠٣ قوله فويله ولا يملكه رب الارض والعهد - اي لا يملكه غيره فان الذي حقق في النعم  
 وغيره انه يملكه رب الارض في الحالين فبراه لا يملك جميعا اذ امان لا يوفد الا بحيلة  
 لعدم القدرة على التسليم ١٢
- ١٠٠٤ قوله فريد يا بان يكون العلم كعلمي - اي يظهر اليه مدقعا فرياد على وجهه ١٢
- ١٠٠٥ قوله ولكنه قلنا اذا اشترى عليه الصلاة والسلام - الذي ادركه من هذا الكتاب  
 ولكن في حق الشر قلنا ان ١٢
- ١٠٠٦ قوله صوابه روجا فوجد اي سرديا - صوابه سرخداي او هو على قلب الاضافة ١٢
- ١٠٠٧ قوله تعاليت في كل واحد لا كبرت - صوابه التقدير الترتيب كما في الجايح واليحيى  
 فان التغير انما هو بالآخر ١٢
- ١٠٠٨ قوله فقال لو بواحد في الله تعالى - سقط من بينا لفظه على اوجه ١٢
- ١٠٠٩ قوله قال بالاستلزام - اقول به اخذت عظم والحق انهم انبياء لما كانوا اذ النبوة  
 لا تنزل من النبوة ولا بالوت الا بشيء ١٢ وقد مر في المسيرة من يجب الايمان ١٢
- ١٠١٠ قوله قيل كيف وقيل لا - والحق التفضل ان قاله تجوز ان ينفذ كذا ونحوه فلا فرق ١٢
- ١٠١١ قوله قال اما محله يكفر - الذي في الخلاصة وغيره لو قال اما محله يكفر ١٢
- ١٠١٢ قوله لا يخرج حاله - اي لا يخرج كائن في ذلت ذاك اسما او العلى ١٢
- ١٠١٣ قوله فقال بيادة ناري بر دم يكفر - صوابه تا بيادة ناري نرم او بيادة بيار نار ١٢

- ١٠١٤ قوله دانه مخلوق بلا نزع فكيف يكفر - بذه زلة في التعبير فان الحادث هو قراءتنا  
 اما المقدور فليس الا القرآن وهو قديم غير مخلوق وانما ينسب اليه على ما لم يبه التاخر  
 ان يقسم من كلام الله تعالى بالنفس واللغوي ومن اللغوي حادث وهي  
 قول باطل والحق ان كلام الله واحد ١٢
- ١٠١٥ قوله ادع الى الله لشرح راس بيان كرتي - صوابه كرتي بيان فقد ترجمه في نسخ الترتيب  
 بالجيب ١٢
- ١٠١٦ قوله ان لم يرد به الاستخفاف - بل قصد ان عمرتك لا تفوتك الم تود حقوق العباد ١٢
- ١٠١٧ قوله لم يجعل حوله عمره رابعه كون زن انداز تحفانا بالهوية ثانيا ١٢
- ١٠١٨ قوله وبه اموافق لما ذكر في سادى الاصل - الذي في الخلاصة وبه اموافق  
 لما في سير القنادى والاصل فيما كنا بان لا واحد ١٢
- ١٠١٩ قوله في راسيق اذ ييجان ان قولهم الله تعالى - ليعيدك ما ضخم به هذا البحث  
 ان نه امن به بامات الوهم ١٢
- ١٠٢٠ قوله وانتر ايه ذلك - اي فيه الشر او هذا ١٢
- ١٠٢١ قوله واذا قال فلان يدعيها دعي الحقيقة - الفرق الفرق بينه وبين قوله نيارم  
 وهو محطل ١٢
- ١٠٢٢ قوله وصحة ما قلنا ولو قال لي عصباني - انه لو عاتية وسفه الشر او ١٢
- ١٠٢٣ قوله ادنكول جاز الشر او - لانه لو عاتية ياخذ منه وهو جاحد لم يبد الشر او ١٢
- ١٠٢٤ قوله ما لو قال اشترى ثيابا منه - لان الاخذ من يدعي الملك فليس ظاهرا فلو عاتية  
 لم يخرج الشر او قلنا اذا اجرة ١٢
- ١٠٢٥ قوله ليس له الشر او ولو كان البائع - والفرق ما مر الخبر بهذا ١٢
- ١٠٢٦ قوله البيع لم يشترى فان كان البائع - اي الذي يدعي البائع لكونه آخذا  
 فوجه البيع لم يشترى فان كان البائع ١٢

سنة ۱۲۰۰ من جاحد ۱۲

قوله مني القاضي للناظر علم المصالح - صوابه في العارض بهذا نقله عنه في النسخة ۱۲

قوله حكيم حريصات وجميع الذمى - صوابه كما في الدرر كالمس ۱۲

قوله اربعة آلاف سوى الرصيلة - اي لا يكون نصيب احد منهم اقل من ذلك ۱۲

قوله بعد موتها لا يجوز - غير روايتان كما سيأتي آخره قسمه وياتي عليه لفظه عند الامام ۱۲

قوله ثلاث مالي لفلان - الذي في الهداية سدس ۱۲

قوله اوصيت بان يوصي لفلان سدس - اوصيت بان يوصي لفلان كذا

وصية دلت المسألة ان لا حاجة الى تعيين من يتولى هذه الجهة والاعطاء ۱۲

قوله مطلقا كالهدية - اي عند ما عندهم ۱۲

قوله مطلقا كالوصية - كذا لك ۱۲

قوله عندنا كالوصية - لا عندهم ۱۲

قوله ليحج عنه الامام - نظرا الى زعم الموصي ان فيه قرينة على احتياج الى التملك ۱۲

قوله لا عنه بما هو الذي - نظرا الى الواقع فانها صفة فلم تكن قرينة دلالة على ملك

لقوم باعيانهم فانهم كلنا جنة الصحة ۱۲

قوله ادعى بان يحج لولده ولده - ادعى ان يحج لولده ولده من كفارة بغيره

يحج ولا يجوز من الكفارة ۱۲

قوله فاختار للورثة - بخلاف الرصيلة به لفلان تعيين اعطاء العين ۱۲

قوله اولاد بقى اربعة تاخذ الربح - اي ان المسألة تجعل من ستة ياخذ الموصي

له منها اثنين اولاد ام ۱۲

قوله بل يجوز فيه روايتان - في الجزم بعد الجواز قسمه وياتي عليه انه قول الامام ۱۲

قوله ولا اثر في الرصيلة - لانه لا اثر في الانبعاث صحيح ۱۲

## حلية شرح منية المصلي

منية المصلي فقه حنفی کی مشہور کتاب ہے۔ اس کتاب کی متعدد شروح لکھی گئی ہیں۔ ان تمام شروح میں حلیۃ المحلی کو بہت شہرت حاصل ہوئی۔ آج بھی فقہ حنفیہ میں یہ شرح متداول ہے اور مفتیان کرام اس سے جزئیات فقہ میں استدلال کرتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری اور دوسرے فتاویٰ کے مجموعوں میں اس سے بکثرت استفادہ کیا گیا ہے۔

حلیۃ المحلی کے مولف یا منیۃ المصلي کے شارح علامہ محمد المعروف بہ امیر الحاج حلبی ہیں۔ آپ کا لقب شمس الدین تھا۔ علامہ امیر الحاج حلبی قرن ہفتم کے مشہور و معروف فقیہ، محدث اور امام اجل تھے۔ آپ نے علامہ ابن حاتم اور دوسرے فضلاء وقت سے اکتسابِ علوم کیا۔ تحصیل علم کے بعد جب آپ کی شہرت اکتاف و اطراف میں پھیل گئی تو آپ مسندِ افتاد پر متمکن ہوئے اور تصنیف و تالیف، حاشیہ نگاری اور تعلیقات پر قلم اٹھایا۔ آپ کی تصانیف میں مندرجہ ذیل کتب نے بہت شہرت حاصل کی۔

۱۔ ذخیرۃ الفقہ

۲۔ تفسیر سورة العصر

۳۔ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلي

۴۔ مقدمہ ابی الیث

آپ کی تمام تصانیف میں حلیۃ المحلی کو بڑی قبولیت حاصل ہوئی اور آج بھی اسی طرح مقبول و معروف ہے۔ امیر الحاج حلبی نے ۷۷۰ھ میں شہر قدس میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہیں۔



# حواشي حلية شرح منية جلد اول

١- قوله وانشاء اشارات واما الفرق - واما الفرق الى قوله بين اي  
 دافعي حلة سترقة بين المحلوف عليه وبنان نفسه والمحلوف وبنان  
 ادوة ام بربان الكلام على هذا اريد به غير الكتاب به الميق واما  
 الفرق بين الحمد والشكر الحمد فيمن لم يحتاج الى ابيان ١٢  
 ٢- قوله وان محمد عبدا ورسوله - بهاء النسب - لبيت في الشرح كما في غارة  
 من هذا الشرح ١٢  
 ٣- قوله في صحيحه وغيرها - داود داود داود والنسائي ابن ماجه والحاكم والبيهقي  
 قوله في غارة - او مله له ومجته در ١٢  
 ٤- قوله اذا كان المكروه لا يعلق على الحرام - قوله وان هم المكروه اوام و  
 خص التزمي بالنسب لادى المكروه والنسب في تركه بطوره ١٢  
 قوله والتميز من الوصف الحكمي - به التعريف الحوث في بيان له تعريف آخر  
 بخلق النجاسة مشتمله على تعريف الحوث والنسب - حقيقة سما ١٢  
 ٥- قوله وقال الفياض لا تحس بالسرور - الذي في الدرر والمجمع فانه يورث السرور  
 قوله والاصل كالاقتضال بالبدل - اصل هو اريد بالاصل كون الاقتضال ١٢  
 ٦- قوله وقيل الثانية نفل والثالثة سنة - به قال الامام الفقيه ابو الليث كما  
 في مقدمته في سنة رنة شرحا التوفيق بانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 في الوضوء مرة به اذ فو لا يقبل اليه الصلاة اللهم وفي رنة به  
 اللهم مرتين وفي ثلث به اذ فو او وضوء النبياء من قبلي فماد مر

الحديث في الرتين من الترفيب وفي الثلث من كونه وضوء صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بغيره اجازة ١٢

١- قوله ليس كذلك ما به لم يوجد في الواقع قرارة - قوله لو قال المودل مكان قوله  
 سبب قراءه انهم ابا السبب اذ كانا كانوا به كرون الله تعالى بياحه الى عنوان  
 من هذا الايراد ونفل الاستعداد فان نفل كلام الله في كلامه المخلوقين كفضل الله سبحانه  
 على جميع خلقه ونفل كلامه خير المخلوق على السلام المخلوق اعظم من فضل المخلوق على  
 المخلوق فالقصور الذي فيه بالنسبة الى درجة النبوة فيجوز انشاء الله تعالى  
 لفضل الكلام على السلام كما ان لينة القدر خير من العف تشدد مع ذلك لا  
 لطعن القلب الى ما ذكر كيف وقد ذكر معجم الجيب صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال ان ليا دى ثواب قراءة احد ثواب قراءة دلا حول ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم فالحق انه كما وصف في الشرح اللام رحمه الله تعالى وما  
 تنكره الثوب دمي السماء والله تعالى اعلم ١٢  
 ٢- قوله فيتمثل خلقه ناله - به البقاء خفا وراحم وسبب انظاره عن المحقق  
 على اللطلاق او آخر ص ١٢  
 ٣- قوله وينبغي بحاسة الحول - لم ادر اى بحاسة في رجاء انا في الفوج اعلا ١٢  
 ٤- قوله لم يذكره في الخلاصة - اى صورة الشك في حال التذكير  
 قوله عن ابي يوسف در ايمان - في صورة التذكير حيث لم يوجب العمل في  
 به الردية بردية الذي دلوجه في الاخرى الحاكمة اجماع اصحابنا على  
 لا وجوب في التذكير بردية منى بل بالتحليل ان يكون فديا ١٢  
 قوله يجب العمل منه جميعا - عامة العتبات على نفل الاجام في به العورة  
 على وجه - النفل في يوسف صلى الله تعالى عليه وسلم في ابي يوسف وعاصيه اعاكيا

والجماع مبني على عدم وجوب مخالفة لمح العزرات ولقد كتبت ان اقول ان  
لقد كتبت زائدة من ثم انما كتبت اني رايت في جامع الرموز ما لا يهمل في تحقيق  
ما الذي لم يجب تذكره لاختلاف ام لا بد من اعتمد على ما في المصنف من المختلف  
لكن في المحيط وغيره انه واجب حجة اهـ ١٢

قوله وانما وجوب غسل - التي على السألة الذخيرة المذكورة في المتن ١٢

قوله ويتبين انه مني اذ شك - كما يفيد قول المصنف من الكتب المختلفة في اي  
منها يدور في العلم ١٢

قوله ارادني للجب غسل - وهو الذي يشبه عليه الصلح انني صلب انية كما ترى ١٢  
قوله بل هو على المذهب - بين الطرفين فيوجان الغسل الثاني لله بوجه ١٢

قوله وكذا السيرة في محيط رضى الدين - اقول بل هو في محيط برهان الدين كما نقل  
عنه في التمهيد ١٢

قوله وانما المعنى - انما نقل عنهما كذا لك البرهني وعن البسوط التمهيد ١٢

قوله وانما الذخيرة فراجعتنا - اقول يعني هذا النقل في التمهيد عن المحيط فعلم ان  
السنة الى كليهما رقت عن التمهيد سوا ١٢

قوله فوجه البلل في اقلية - اقول لا يدرى ابو منى او غيره ولذا امر في رواية  
بالجماع او البذل بالاجماع اللغوي مع المحضوي ١٢

قوله فله جرم ان ذكر المصنف - لانه يجب فيه الغسل وان كان قبل النوم فمشر ١٢  
قوله انه لو كان كبراهيم - اقول للمصنف ان يقول البراءة في النفقيان ملحق  
باليقين فله خلف ١٢

قوله اما اذا لم يكن من ذلك لان الاشارة ضمنية - اقول كل محل يهدي الى ما  
لست ام الا منسب العهد ليقه رضى الله تعالى عنها في حديث رواه ابن المنذر

وقد ذكر في الفتح وهو مثل سائر في العرب والاشعار فلما يخلو من غدي وكفي  
بنه الكونية فلهذا من الصواب في الجواب ان الرجل اذا راى محبة ولم يذكر حكا  
اقتل انه من روى قطعا بالغسل ايضا لا استواء الا فقال لعين ما لو كان  
ذكره مشرنا فبرحم غاب الذمبة وان امكن فلهذا الذي ينبغي استنائه لم  
فانما عدم اتفاقه من اللنادرا فقص احتمال التوبة لم يجب الغسل فانهم  
والله تعالى اعلم ١٢

قوله في الفتاوى الخاتمة - اقول اصرح منه ما في السنية عن المحيط اذا لم الرجل  
قاعدة او قاطعا او ما شيا من السقوط مدحبه فلهذا وما لو نام سقطا سوا ١٢

قوله ما لو لم يستر النائم اذا استيقظ - من هنا في قوله وبوجه كلام الامام  
برهان الدين طلب السنية في التحسين والزيادة كما نقل في الفتح ١٢

قوله قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن القاسم - سقط من هنا فلهذا به اي  
به قال الفتح الامام احم كما في الخاتمة ولذا يمكن ان يكون قوله وعليه مني بقوله  
الشيخ الامام فانه موقوف على صاحب المحيط في الخلاصة ١٢

قوله ما لم يكن ملاء الفم اني - اقول قد تورد في الفهم من السبلين لسبب فيه  
التعليل والذكر فلهذا في الخارج منه فبرهما ١٢

قوله ولم يغسل في الغسل بانه يوزن - اقول كيف يتم هذا مع ان النقل  
في الوضوء يغسل في الغسل بالقياس الى بل به لانه الغسل فان الغسل سنة كما  
لوضوء فان كان يوزن ما ووضوء فلهذا اما ١٢

قوله والله ما لاندب - وفي ذلك نامل - انما دللنا الاستسنان لا يثبت بالفصح  
وهو الاستسناد من كلام الفتح منها وهو ظاهر ١٢

قوله فمن عمره كان لا يقيم مكة - الذي رايت في التجار من نافع قال كان

على الدليل فيها اى في الحديث ١٢  
 قوله الدان في هذه العبارة بالانحط - فانه لم يشترط الكفاية للموت - ويحكم  
 قوله غسل الميت ويحكم للموت اذا كان ان عليه من شروط الميت ١٢  
 قوله وفيه لم يذكر المصنف - وقد ذكره في الكافي بوجوبه الحرة - ولم يذكر في  
 الدليل الدليل ان يتم غسل الميت لم يخرج عنه محمد جاز عن ابي يوسف ١٢  
 اى ان شاء كاتعدهم في نفسه عن الحديث الرغوى ١٢

قوله بوجوب من الوضوء - اى ينفق الغائبة التوفيق باء الزعفران وزوج الوضوء ١٢  
 قوله وضوءه لا يحتاج - اقول لم لا دقة بخالطة في الغائبة الا في وضوءه وادى  
 فله غير الاياه دان زاد على الباء اجازة الوضوء بالحل دانا ١٢  
 قوله منقش عن الثاني كما هو ظاهر - اقول لم دتره لا يخلب والركبة انشئ على  
 الماء اجزاد ويرى اسم من كاي في الزعفران بوزن الجرج والوضوء ثم  
 لا يخفى عن الثاني من الثاني انما في لث الدان بزوال الرقة ماء كالغسل  
 عليه من العبادية في مسألة الخطوخ مع ما يقفه التلخيص راجع به في  
 الفتح والنجاشين

قوله دغري الى الاجناس - عزاه ابي الشيخ في الفتح راجعاً الى قوله في غير الاجزاء  
 الى ما لخص الاجناس ١٢

قوله وفي بعض الروايات - لعل موافق ١٢  
 قوله وفي بعض الروايات لم يشترط - ذلك بل كلفه غير الكون وغوه من الدواصف ١٢  
 قوله ذلك انشئ - بزوال الرقة ١٢

قوله وفي بعضها انما الى العلية من حب الاجزاء - فاذا اخذنا من ابي يوسف  
 الرواية الاولى وهو المشورة منه وهو اشترط الخلية مطلقاً في المنطق

رغوه والعلية - بزوال الرقة واخذ عن محمد بن ابي ان اخذ ما ان الخلية بزوال  
 الرقة مطلقاً لتفق العاصبان على من واحد مطلقاً اما في اخذ ما الرواية  
 الاخرى عن ابي يوسف والاولى عن محمد بن ابي المشقة عن حميد بن الحظان بينهما  
 في غير المنطق ان الشجرة باللون والخلد فيه فان ابا يوسف يعتبر فيه  
 زوال الرقة وحميد اللون كالغسل عن نفسه في الاجناس في مطبوع الاثنان  
 واذا اخذ الرواية الاولى منها حصل الخلاف بينهما مطلقاً في المنطق وغيره  
 فابو يوسف يعتبر غلبة الاخر او اعم زوال الرقة وحميد غلبة اللون وهو المشهور  
 والكتب للثبوت على السور منها وان الاخرى منها حصل بينهما الوفاق  
 بينهما في المنطق ان الشجرة بالعلية والخلاف في غيره فمحمد بن ابي يوسف  
 اللون والرتبة اعلم ١٢

قوله بعض شارح القدرى - حتى صاحب المفردات كافي القمى ١٢  
 قوله من حب الاجزاء اجاز الوضوء - سنة كرمك ان هذا القياس تحقيق  
 بل التحقيق ان لا الاستعمل بادل طائفة ما مطلقاً اكثر منه اجزاء يستهلك  
 فيه وان كان المطلق لا يبيح حرماناً والكثير ١٢

قوله جريان الماء - اقول لما اخذ بالداء ضم واما غزاف منه في الخلاف  
 بين الملحق والملاقى الدان لا يكون له بغيره لعموم انا وغوه همه بسقط  
 الكلمة المفردة دانا كما

قوله سواء كانت النجاسة مرئية او غير مرئية ١٢

قوله ان قدره نيزان وهو قريب - اوطول او عفاً ١٢  
 قوله لم يرفع بكيفية الماء الحرة - الذي في نسخة - البرائح المطبوخة بكيفية ١٢  
 قوله فان كان لا يخلص بغيره الى بعض جاز - اقول في نسخة القمية فان كان

الاء محال لا يخلص محض الاء محض لم يجز وهو ان خلص الاء محض  
 جازا هو دليلا شرح في الغنية فقال لا يخلص محض الاء محض بل تنبأ  
 اصول الفقه لم يجز استعمال الاء المستعمل وان خلص جازا لم يستبدك  
 الاء المستعمل في الكثرة فيجب التخلص على كسبه العتية الجوان اي ذيل  
 الاء بوضه الاء محض الجري على سببه حلية سريان الاء محض  
 سيرة اخرى واقعية في محل سببه الاء محل اخر فافيه خلوص غير كثر على طول  
 قليله على انشائي ١٢

قوله لو كان يخلص محض الاء محض - اي لصل الذخر من محض الاء باقية ١٢  
 قوله لا يجوز كما هو المفهوم المخالف - لانه اذن قليل ١٢  
 قوله ان القدر الذي يخترقه - اي ان يذره فبنا لا ينبغي على الجمع فان الجمع  
 ان الاء المستعمل اذا كان اقل اجزاء استعماله في المطلق بادل  
 وقومنا غيرت لا يكون الاء مطلقا ١٢  
 قوله المستعمل المنقلبه - محل صوابه المتصل منه اي من انشؤ في كاياتي  
 اول انشؤ - اللاتية ويجوز المنقلب ايضا ١٢

قوله لفظ جوداره نارسى - جوداره بجمع مفعولة فحين محبة ساكنه غزوى  
 مفعولة بمبداء وادو ماليف واره راي مفتوحة والباء اي تكتب بمبداء الاء  
 نخبها دس مكية تارسية معناه خرد الفقه دس بالعرية الطحلب ١٢  
 قوله لم يحل ما من لغيره ابي بكر الاسكاف - اقول قد ظهر لي انه الاول اذ قد  
 على الاء راد هو توجيه وجيه دمار دليبه به غير متوجه فان قوله وان كان  
 منقلا بالجد ليس منسوخا جزاءه ما لغوي حتى لغيه ان قول لغيره ابي بكر لم  
 صورة اي لقال بل هو من تمة قول ابن البارك وان دصليه وان عاد في

ما غزوى نصية وانما اصل ان جفان الفصل جازلا خلافت وان الفصل نكدا  
 عند ابن البارك وما نانا د لغوي عليه ١٢  
 قوله لا يغيبه من كور - قد علمت انه لا يغيبه ذلك بل يغيبه عبودة الله  
 لقال اذ من الطيارة في الاء والجدة ١٢  
 قوله من اذالم يخرج منه - اما اذا رتد وزر حتى ماض وخرج منه شيء ١٢  
 قوله لو كان من الاء من الاء - محل صوابه وغيره لا يملكه اصل ام ما هو بارة  
 البديع في التحليل ١٢

قوله على هذا الوجه - قد نال ان الحمة البيع الا خود به ما هو اوسع من هذا  
 هو الجوز مطلقا لا يستبدك المستعمل فيما هو كثر منه ١٢  
 قوله دس لغيره جاز - محل صوابه لا يفره ١٢  
 قوله حقق شائنا - الذي في نسخة البديع محض شائنا ١٢  
 قوله في الاء بارة وجه بناء - اعلم في قوله قد يكون راجع الاء اصيل  
 ذلك العقل في نسخة الخالق عن غاية البيان ان هذا الاء النقص في

كانت النقلة - اصطلافا ما قد يكون من الاء بارة ما هو اصيل ١٢  
 قوله والرجح لا يكون - سقط من هذا النقلة بما فيها لفظ دارت ما في ثم راية  
 كذا في لفظ الفوائد المحصنة - نقل من شرح جامع الفوائد في ١٢  
 قوله قد كان الظاهر على التقدم - اقول تقدم الوجوه ان يكون اصلا وما في  
 يفتح ويصح حتى يصير ما وان يكون اصلا من الاء او ما هو الجواب ان هذا  
 اصلا يوافق ما ذكره الامام قاضي خان فان ما احله ما ليس بالتم تم نعمة  
 فظهر صورة الاء ١٢

قوله قال الشمس لا تترك الخس - محل صوابه قاله ١٢

قوله على ان يفتح - صوابه انه ١٣

١٢ قوله الشيخ الجاحظ الدوري - صوابه القدرى ١٢

قوله هذا مقيد للمذكور - اعني ونبه الى توضيح التفسير ١٢

قوله سائل احد بما ذكره المصنف - لقول الخوارج آية الفاجر شرط

بالجماع فانما من الراس لم يعلى له فصفة الدلف لا يكون ما تصاحبه

احد سواء قبه النجا وزكوه الى ما يظفر او لا ومن الغائبة تظهر اذا قلنا با

لاستفاض بنزوله الى ما استشهد من الدلف لادنى الامان نفع الرواية المطلقة

لا يلزم ان يروى عندهم التحريم فانه في ان شئ على الرواية بقبولها يلزم

الى ما يلحق حكم الله وعلى هذا لا يكون مفاد هذه الفقرة احض من اعلق

على اعم نلتنا ١٢

قوله المذكور الدلفية - فان حمدا لا يشترط ان يوجد

١٣ قوله على انه عاينه - ما يستدركه خبره ينبغي ان يحل ١٢

قوله ضياء الفبا - اى في شرح الزايدى ١٢

قوله اذا كان الماء الخارج - سقط من بينا لفظ ينبغي على ما دل عليه نقل الخطا

على الراى من الحلية ١٢

١٤ قوله وجراد ان نام على راس - كالحلقة البرازية وفي الهندية من الحانية

وفي البحر من الحلقة ١٢

قوله من شرح الجاسع الصغير لغاى خان - بحسب السطر قوله لا تحرفيه

لدها لا تتردى من الهوى ١٢

قوله في الظاهر عدم تمام الوجه - انور والجواب ان المراد بها الهوى نعم الوجه

١٥ قوله وقد يقال سقوط - اى باليم اذا ابداه الموحدة مكان النبرة ١٢

قوله فيتحل الحنين - الذى فى القاموس كالجبن ١٢

قوله بعد اعلم مواعدا لامل - الظاهر سقوط لفظ اعلم بعد قوله والاعلم ١٢

١٦ قوله كان ذلك لما استعمل - لكن ذكر فى النونية ان قوله اذا استعمل فى

البدن احراز عما اذا استعمل فى غيره من التوب ويوحى بنية التوبة فانه

لا يلزم استعماله قال ويتفرع على ما ذكرنا امر آفة غلبت القدر ١٢

١٧ قوله من الزايدى قال انه يصح - قلت او غلبة من محبة الدائمة فالقول ليس

بل المراد به ١٢

١٨ قوله - الحفاش من بينا لفظ سقط منها ١٢

قوله الخمس للفتال - صوابه لا للفتال ١٢

قوله بالاستعمال - محذوف نية التوبة ١٢

١٩ قوله وفيه نظر فانه يجوز - اى فى استخراج ذلك الخلاف من هذا ١٢

٢٠ قوله وفى المنتقى من محمد - قوله وفى المنتقى اعم بما لا فى الذخيرة لا عطف

على فى الذخيرة لما يأتى آخره ١٢

قوله من امل دستورته - حاصل ما يأتى ان صاحب اذا لم يسئل من فيكان

فى محذوف فلا يعتبر ١٢

٢١ قوله بان الفتوى عليه - اى على اعتبار عملية الظن ١٢

قوله لانه محل عمل الغسل - من ازالة الخامسة وهو المقصود ١٢

٢٢ قوله انه القول الزجج - هنا خطأ من الناس فاما بهل المرحوم بالمرجح

فصل العبارة بهذا يتم على القول بان الغلب بحسب المعنى لا على القول

بانه القول الزجج وذلك بدليل ما روي فى قوله فى قوله

ان الزجج هو القول بعبارة عنه ١٢

١٢ قوله التوضيح عن عائشة - كذا ما عن الرازي من مكرهه كذا ما يأتي من  
 قاعدة ومن القاسم من أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها ١٢  
 ١٣ قوله من غير تحقق من عبد الله بن جعفر - لكن اشتهت تحقق الذي به  
 فقال الله بوضوح ما له آخر ما نقل في لقب الراية ١٢  
 ١٤ قوله دكان ذكره على نادر العنصر - وقد تقدم ودخل في هذا المقادير ١٢  
 قوله يوم عسبه على الخافين - اقول اذا قلنا ان ملك الكافرين خلق محب غير  
 سيره ينفذ السير مطلقا بحيث لا يكون فيه سير للخافين اصلا لم يكن من ذلك  
 اباب فان اشتهى ان يكون محسرا في ما فيه من بعض لسانات العسرة  
 سينفذ في السير مطلقا مكان من باب التأسيس دون التاكيد ١٢  
 ١٥ قوله وقد ارجب عنه بانه قد قيل بان العليقة - المحب الامام الحق على  
 الاطلاق في الفتح وقره عليه في الغيبة ونازع في البحر بما هو محب  
 كما ذكره لا نفي ولكن بحث المحقق الشافعي لنفسه ١٢  
 قوله والثاني ان المكشوف - من الكل لو كان قد رجع افترقا من الامضاء  
 المكشوفه يبيح الجواز حتى لو انكشف من الاذن لسعاد من الساق  
 لسما بين الجواز لان المكشوف ١٢  
 ١٦ قوله استقلالك والقراءة - صوابه الملك ١٢  
 قوله اذا تمت استغيلة الخارب في وقت العشاء - في ادراك الصيف  
 كما في بر حبه من ١٢  
 قوله سحرها والبطا على ما ١٢  
 قوله وما قاربها قليلا - الى الشرق كما في رد المحتار ١٢  
 ١٧ قوله ان ظاهر كلامه الى بريرة في هذا الفاج - وعلى به المعنى من في الخيرية

محل المدح ارب تعقل مفيد على قول من يشترط صابة احسن ١٢  
 ١٨ قوله قد قيل ملكه وسط الدنيا - قبل ما طرأ الي كون ملكه وسط الدنيا فخطا لا اله  
 استخرج بعد ما سياتي فان الزود ليس خطا في رفته به كذا نقل عنه  
 في جامع الرواة ما سبب اليه بعضه الخرم فقال قال الزند ولسي الغرب مثل  
 بل الشرق وبالعكس والجواب بل الشمال وبالعكس اذ في نقل هذا  
 تقول في الخيرية من الامام المذهب وهو الزيد بالحديث والعرف والعقل  
 ١٩ قوله لان الاراد بالسير - صوابه لان ١٢  
 قوله مجعوم دلال ان اراد به الحرم - صوابه دلال ١٢  
 قوله ثم عمده به عليم - في ما تقرر ان القبلية هي الكعبة لكونه دلالا لجهة التي  
 فيها مكة ١٢  
 ٢٠ قوله ومعه ثم ادنا فعمل ان يكون - ذلك من ارادى فيسفي ان لا يحتاج  
 العلاقة حتى يرتفع مقدار المحسن لوقوع الشك في راجعها فيما دونه  
 سبق المعلوم بمطرا ١٢  
 ٢١ قوله من الحسن من زياد اذا سخر الشمس - واخار المحامدي في شرح ساني  
 الدثار ١٢  
 ٢٢ قوله ودعني في الخاوية الفيا - اقول كيف تياتي تفصيل اذا كان محبا في  
 فان اراد ما به اياه فيه ما فيه وعبارة صلاتها على اية اذا كان محبا  
 اجنبى معصوم في مسألة المتن ١٢  
 ٢٣ قوله في عهد اسم الملك به - كنية الفتح شلدا ١٢  
 قوله اشارة الى انه لو كان فنام - يكون ما حاله فيفيد مغارته الركوع  
 والنوم تنقيده عدم انه جازا بما اذا صدر كركم وحالة النوم فيستفاد الا

جزاء اذا قام في انشاء الركوع وقته كان ركع شيقا ١٢  
قوله وفيه نظر من حقن - قد يقال ان مقتضى الاستفاد من انما ضامة  
انما يصح في اهل الحدود لها في غير صلاة لشدة عاد كون ذلك يستلزم ابو  
حزب محل نظر كما فتح الله برك

قوله من اتم الصلاة رواه ابو داود - اقول ورواه الترمذي باب ما  
جاء في الرطل بعد ثبوت سجدة الزند في ان بارئاه عن عبد الله بن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضت بغير رطل وقدر جلس في  
آخر الصلاة قال ابو حبيب هذا حديث ليس اسناده احم ثم اعلم بحجة  
الرحمن بن زياد الا فرقة ١٢

قوله واصل المذكور - اقول ومن واصل عند من اي سبب سببه مثله  
لنفس الفاداة حال ١٢

قوله صحبة بن محمد وآله وصحبه ثم ذكر المعنى - صلى الله عليه وسلم وبارك  
رسلم ١٢

قوله فاعمل بما ترقى - اي المجدد من الادوية  
قوله وهو المغفرة من حيث الجملة - في طلب المغفرة لجميع الذنوب وان  
كان السجود في المناسبات تامين بالدين ومن ١٢

قوله ان الله عا والمذكور - اي الدعاء استغفيرة جميع الذنوب لجميع المؤمنين ١٢  
قوله لا يكون الدعاء به محرما - لكونه طلب امر جائز ١٢

قوله سياق التوبة قلنا فان السجود في هذه الافعال - اقول قد استغناك  
ما عند العبد الضعيف من سعة كدم التوا في حيث لا يرد عليه الا يرا  
فانه رجا في لم ينف السجود المستفاد من والله بن بل في عموم

يستغفرون واغفر يعني ليس من الغفران اسالك كل مغفرة اي  
مغفرة شاملة لجميع الذنوب ما فهم ١٢

قوله ترمم القول بجواز الخلف في الوعية - اقول ان المرد الجواز العقل مثلا  
منه لقوله الاستسبه ولا لقوله ترمم فان اهل السنة مجمعون على جوازه  
في المؤمنين مطلقا لم يخالف فيه الا شذوذة من المعتزلة وان اراد  
الجواز الشرعي اي يجوز سقوط جميع ذنوب جميع المؤمنين بشر ما باطل  
قلما وسعت بالانفس من ناسه على عدم ذلك وقته فقل غير واحد  
الاجماع على استحالة شتر ما بالجملة فكل ما رحمه الله تعالى به ليس محررا  
كما ينبغي التحقيق ان الخلف في الكفار جائز عندنا مطلقا الا عند الامام في  
من نفيه وقيل ما هم ومحال شتر ما بالاجماع واما في حق المؤمنين مطلق  
الخلف اي ترك الوعية في حق بعضهم جائز بل واقع شتر ما بالخلف  
المطلق اي ترك الامجادت جميعا في حق كل فرد منهم فبما عقله  
باطل شتر ما بالتحقيق من بعد ان الحق سلامة رحمه الله تعالى  
ان محل النزاع في جواز الخلف على الجواز العقل بطر ان المحققين  
على منعه بل الاجماع قائم على خبره وان محل على الجواز الشرعي لم يمس  
ما جعله الاستسبه محل النزاع فانه انما جعل الاستسبه الجواز العقل للشرعي  
كما ينبغي والى تعالى اعلم ١٢

قوله لان النقص جواز - اقول يجب ان يرا الجواز الجواز عقل لا شرعا  
لان ورد النقص بالعدم تحريم الجواز الشرعي وعلى هذا حمل العلامة  
الشمسي رحمه الله تعالى كلامه وهو الحمل المتعين وحسب فيكون رحمه الله  
تعالى ذم ما ذهب اليه الامام النسفي رحمه الله تعالى من اتمام

الحق من الظاهر عقلا ناه في الصغرى - السابعة فرق بين المؤمنين  
والكفار بجواز الخلف في حق المؤمنين دون الكفار وماذا بينا  
الجواز من حق المؤمنين هو الحق فنثبت انه ينفي الخلف في الكفار  
عقلا لانهم يريدون عليه انه لا يصح بناءة على انهم ادلة المانعين  
لنصوص لا تدل على انهم الحقة فافهم داره تعالى اعلم

قوله على دفعه جميع - وهو قوله تعالى في حق المؤمنين  
قوله بطريق القطع - وهو قوله تعالى في حق الكفار ذلك ١٢  
قوله موضح تجوده - اي سجود الصلوة ١٢

قوله اولى الصف الذخيرة ابو خاتم الذهب - اي اول حاصل بغيره بين  
الامام من انسان قائم او ناه كما قدم ذلك بان سلم الامام وثقته  
وبقي رجل سبق عليه في آخر مات السجدة بخبر الامام ان يستقبل  
بوجهه وان كان بينا صفوف او قد رصفوف ١٢

قوله اية لو فرض بعد في السجدة نال صبح انه لا يكره - هذا الوجه لما بحث المحقق ترجمه  
في الفتح غير ان الذي صح في الذخيرة وجهه في البحر والشمس بل لا يكره وغيرهما ظاهر  
المنزب كما في هذه الكتب في ترجمه داره تعالى اعلم

قوله ثم الذي يظهر انه اذا كان بين الامام والصلوة - اي قوله اذا غارة نائدة  
زائدة ولا يمكن ان يكون استبر كما على كلام الذخيرة كما يتوهم من  
ظاهر العبارة وذلك لان الكلام الذخيرة فيها اذا لم يكن بينهما حامل  
وقد قدم اننا بان قائم او ناه ثقب الحيلوا فكيف يراد بقوله وان كان  
بينما صفوف ناس قيام او جلوس بل معناه قد رصفوف وبها ظاهره  
الحمد داره تعالى اعلم ١٢

قوله بالعبارة المذكورة يعلم به داره تعالى اعلم - اي عدم صلوة وصل الو  
قائمة بين الامام والصلوة ١٢  
قوله من حديث ما لفته بجوز ان يكون - اي قول يمكن ان يكون بحمل حديث  
ام المؤمنين على ان يكون في مجلس بعد الصلوة وذلك الامام ما  
ما يوم والنفوذ لنا خيار مطلقا داره تعالى اعلم

قوله ونقص قوله بن الزراب - اي قول ليس بقطر بن الزراب في رصفوفه  
ولما في الناهية بل صرح في المنبأ به بالمراد فقال انقص كعليه يعني صورة  
قال في السجدة اي دعائية صورة الدعية فسقط انه يراد ان يحكملا

قوله لا يكره فلان لا يكره اذ كان - اي قول كيف لا يكره مع ان الواجب عليه  
البناء بالسلام لا القطع بمجلس غيره وان راد بالقطع البناء معناه  
القياس لانه ما يورثه فكيف يقاس عليه مطلقا وبما لم يثبت له  
يعني ما يقع الا في خلال الصلاة فلم لا يكره اذ لم يكن من احوال  
الصلاة ولا فعليا محتاجا اليه منه بداره تعالى اعلم

قوله ذلك لانه كان يؤذيه فلهذا - اي قول فرفع الامام في الصلاة  
وسمى الامام المرأة ١٢  
قوله لا يعيد لانه يحتاج - اي قول التعليل الاول بغيره ان المراد بالاركان  
ما بعد التسمية الاخر الثاني ان المراد مع العدة قد التسمية تامل  
درسياتي من الامام ثم لا تحتمل العلواني ان هذا المذهب في قيم المراد  
وقع فما اذا سمع بعد السجدة الاخرة قبل التسمية  
فمن الاركان بغيره - اي السجدة الاخرة ١٢  
قوله من الاركان - اي التسمية الاخرة ١٢

قوله وجواب السنف - انا ومن النار  
قوله في صلاة الصلاة - اي قبل الرخ السجدة الأخيرة ١٢  
قوله جعل ما اذا سمع - اي من الذخيرة ١٢  
قوله وصاحب البهائم - دعلل بغيره ليس احدا على احد الا في  
والله خلق الذخيرة ١٢  
قوله في الصلاة من العلم - هو التوفيق بالذخيرة وذكره ١٢  
قوله رخص على انه الصحيح - اقول هو الاذيق الا الحق بالواقع كما لا يخفى ١٢  
قوله دلالة ان يصلح - هو نفس محمد في الجامع المصنف ١٢  
قوله عن غيره من غيره - فقط العاقل في غيره من غيره ١٢  
قوله من القيد المذكور قديما - اقول ماله ان يراخه نفس الجامع المصنف فانه  
يكفي الالباس ان يصلح على ساطع فيه تقادير واللبس على التقادير  
اهل ونبول كمثل ما ذكره كالا يخفى ١٢  
قوله اسنوا المحادي في شرح الدنار - اقول لم ار اسنوا لهذه الدنار في  
شرح معاني الدنار في باب التصوير في الثوب فليكن الشرح في  
عمل آخر ١٢  
قوله فيما كان كذلك كما سيأتي - انظر من يأتي فان الذي يأتي في  
آخر وهو هو الاله صالته على السبق ١٢  
قوله في المخرج ادالي الحمام - كذا هو في نسخة المتن المطبوعة  
وزاد في النسخة التي شرح عليها والمحقق ابراهيم الحلبي ادقركم الله  
هو في النسخة عن المحيط من محمد ١٢  
قوله بل يشع ان يكون هذا محاسبا - اقول لا شك فيه والمساواة

مطلقة تعلقا وقد ذكرنا من كراية الهندية عن المحيط من محمد وعدينا  
مع المخرج والحام ولا شك ان استغبالا القبر مكره في الصلاة سواء  
صل في المسجدة او في غيرها او دنا الفرق كما وقع له تعالى فيهم  
ان يناسن من صلاة ذات ركوع وسجود من التوجه فيها الى  
القبر وهذا انما الا مانع كلما في حصول سيرة في غلط اصبحت رطوبت ادم  
وفي العجوة او بعد القبر من موضع من صلاة الخاشع والآخر في تعليم المسجدة  
ان يكون متعلقة في هذه الاشياء وهذا يحصل المسجدة الحقيقية دون ساجد  
ابوت التي محل الجماع فيها ولا يحصل بذلك السجدة وما يتعلق بالسجدة  
بل بما كل كالمات في التوفيق ١٢  
قوله دون ما قبلها - وما بعد ما ١٢  
قوله ولا يخفى انه يلزم من هذا التوجيه - اقول وقد ذكرنا في هذا التعليل  
على ما سنس النية من غيره ١٢  
قوله من مرجع به وفي الذخيرة - بل صرحوا بانها لا تقف شيئا عند  
الشخص كما انفس عليه في التوفيق من سائل النوافل ١٢  
قوله وذكر القدر - اي في غير مخففة كما سيأتي ١٢  
قوله صلوة التي - هذه هي عبارة الثانية من ١٢  
قوله ولكن التعليم ليس هو - اقول انما ما قبلها على ما سنس النية في المثال في النسخة  
ان التكرار لم يفتقر في الجامع بين الجامع المصنف لم يشترط في ساد تكرارا  
قوله والله نلوه حقيقة - اقول هذه الحقيقة لا يخفى الا على قول اللام الى  
يوسف الفصح بل حكم بالفساد مطلقا قال من المحقق وهو العج لا يله كلام  
فلا يخفى عليه انه ذكره في النسخة ١٢

١٢٠ قوله في حكم صلاة اخرى - فلهذا في ما تقدم ان تكرار سجود السجدة صلاة راجحة

غير مشروعة ١٢

١٢١ قوله اذ ان يجزئنا من بين يديه - اقول انظره مع قوله ان سورة الامام سورة لمن خلفه ١٢

١٢٢ قوله من السور بعد كون العاق - فقد ذكر في كتاب الانصاف والبراءة لبراء ان يجزئنا بعد كون العاق كما نادى الله منكم في ذلك الاكل للكمور

١٢٣ قوله ولم يترك حكمه اذ اختلف السخ - فلهذا في ما تقدم ان صلاة سجدة امانته كل ذلك جائز على خلاف ما نادى به من العلماء كما نرى والبرهان ان السجدة امانته

١٢٤ قوله ثم بعد هذا - فلهذا في ما تقدم ان صلاة سجدة امانته ١٢

١٢٥ قوله قص - وذكر الطحاوي في حاشيته الراقي من الفقرات العشرة بالامانة وذكر في التوبة ما يغيبه الخلاف فيه من الشائخ ١٢

١٢٦ قوله ذكر ابن سير - فلهذا في ما تقدم ان صلاة سجدة امانته ١٢

١٢٧ قوله في سورة المائدة - اقول معرج به في صلاة سجدة امانته المعقنين ود جزاء الكور في غير ما لا يغلبه محرم في الصلاة محرم في الخطية ١٢

١٢٨ قوله ما ينكر - فلهذا في ما تقدم ان صلاة سجدة امانته ١٢

١٢٩ قوله رداه ابن خزيمة - بل رداه الترمذي الفياذ به كما فعل في الجامع الصغير ١٢

١٣٠ قوله فيصيح به فان عطف - اي ما فرغ منها علينا لفيها في صلاة سجدة ١٢

١٣١ قوله قبل ان يعلم في هذا حديثا - اقول ضحيفة كما لا يخفى ودان حديث مطاير برسل واحد في حديثه ١٢

١٣٢ قوله وفيه بطرغم فخر في سورة المائدة - فقد قالوا ان عدمه ظاهر الرواية من اصحابنا كما في السند من المائدة في تراجم الرواية ١٢

١٣٣ قوله كما تقدم في موضع من هذا الكتاب - انظر ان تقدم فان الذي تقدم في سورة المائدة على رتبة ١٢

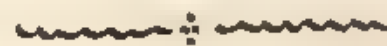
١٣٤ قوله في ما تقدم في سورة المائدة - فلهذا في ما تقدم ان صلاة سجدة امانته ١٢

## در الاحکام شرح غرر الاحکام

در الاحکام شرح غرر الاحکام کے فاضل مصنف محمد بن فرامرز الشہیر بمولی خسرو ہیں۔ اکثر فقہائے حنفیہ کا یہ دستور رہا ہے کہ جب اپنی تصنیف کے بعض مقامات کو خواص کے لئے مشکل سمجھا لیکن اپنے تبحر علمی کے باعث تصنیف کے وقت یہ خیال نہیں آیا تو خود ہی اپنی تصنیف کی شرح یا اس پر حواشی و تعلیقات تحریر کر بیٹے۔ تاکہ عوام و خواص اس سے فائدہ اٹھا سکیں جیسے متون اربعہ میں مختار ہے کہ اس کے مصنف نے خود ہی اس کی شرح اختیار کے نام سے لکھی۔

علامہ مولی خسرو علوم معقول و منقول کے بحر خزائن تھے۔ آپ کے فضل و کمال کا شہرہ جب سلطان مراد خان عثمانی کے کانوں تک پہنچا تو آپ کو قسطنطنیہ کا قاضی مقرر کر دیا جو ایک بہت ہی عظیم اور اعلیٰ منصب تھا۔ یہاں آپ طہانیت و سکون خاطر کے ساتھ تصنیف و تالیف کی طرف متوجہ ہوئے اور مشہور زمانہ کتاب مرقاۃ، مطول اور تلویح پر افادیت کی غرض سے حواشی تحریر کیں۔ خود علم فقہ میں ایک بلند پایہ کتاب غرر الاحکام تالیف کی اور پھر خود ہی اس کی شرح در الاحکام کے نام سے لکھی جو آج بھی فقہ حنفیہ میں مشہور و مستند اول ہے۔

آپ نے ۱۱۵۵ھ میں قسطنطنیہ میں وفات پائی اور شہر بردوسایس دفن ہوئے۔ آپ قرن ہفتم کے مشاہیر فقہائے حنفیہ میں سے ایک ہیں۔ آپ کے شاگردوں میں حسن چلبی اور حسن بن عبد الصمد سامسونی اپنے عہد کے نامور عالم اور فقیہ تھے۔



## حواشی بر الاحکام شرح غرر الاحکام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۔ قولہ والساویۃ - النبی - علیہ السلام - ای مائتہ ذراع و یلی ۱۲

قولہ علی نصف القطر - بل علی ربع القطر او علی القطر ثم ضرب الحاصل من

اربعة کا یوحکم التسلیم ۱۳

۲۔ قولہ ان عدم النقص شرط لیس کز لک کا سیاتی - فی الاستیجاب بالیض

صے لو مان یفیع وجب الاستیجاب بالنقص و لیس کز لک و الحق ن

الاصیاج الی اثالثہ لتخلیل اذ ام بدخل الخبار بین اعلیہ قول محمد

کا من الزور کا و شرط استعمال جود عن الارض فله حمل لہ الا الاول

ای تحویل الاستیجاب بالنقص کا

۳۔ قولہ و یوحکم فی بیایدخل - ردنا علیہ فی لمس صلی علی السور

۴۔ قولہ اذا کان الامام المعین علیہ السیف ارلا - اقول قد یرد ہذا الاستطہار

رجوع سے الہ تعالیٰ علیہ وسلم الی الہ و جماعتہ ہم حسن الی المسجد و

قد صلوا فیہ رکع ان تجب بانبا و اخوۃ عن ثلثہ صلی الہ تعالیٰ علیہ

و سلم و بعضہ انہ ان تاخر صلی باناس ثم یكون صلاتہ صلاۃ الہ

نام الحسن لکونہ خلیفہ صلی الہ تعالیٰ علیہ وسلم و الفیاضی ترکہ صلی الہ

تعالیٰ علیہ وسلم الجماعۃ بالمسجد حکمہ آخری بیانا علی لمس و الخبار

۵۔ قولہ و عامہ فی الفیض - قبیل باب ما یفید الصلاۃ ۱۴

۶۔ قولہ بل یمنع ای الصیغۃ - اضلعوا فیما علی الارام رکعہ انقل البحر ۱۵

۷۔ قولہ فیدلہ کز لک واجب یلینا مل - اقول و لفقہ افادہ و جاد رجوع الہ تعالیٰ



الاشهاد و طلب المواتية للاشهاد على مدب لم نبيذ الاشهاد و رجا  
لطلاق عليه و هذا متن اسلامه خسر و نغبه قال فيه تستقر بالاشهاد

نفسه لطلب المواتية ۱۲

۱۱ قولہ فی المغنی الفقوی فی اجارۃ اشیاء - شاذ مجہول القائل منہ جارین

یا ذکرنا ام التودیہ من نقلہ عن تفسیر القدری ۱۲

۱۲ قولہ ابدانہ فی النماۃ - لعل من یہ النماۃ بالعمیہ اذ لم ارہ ہنا فی النماۃ الا انما

قولہ لان منیۃ علی - اقول رحمک اللہ میں علی بن ہذہ الاصفۃ القادر

اللاعفی التی لم علی فلا یل علی القضاء و علیہ و لہ ا

شرط فی الدائمات بقوت الرجوع ان یقول عن اعلی الہ علی و منہ سے

النہیۃ و قال فی الفہم منہ منیۃ بان لیس فی کلامہ علی تعلیۃ عن او

من قولہ و اما خاص من و نحوہ فلو صان اخص اللاف التی نکلن علی

لم یرجم عند الدوا و تم ذکر وجہ غم فان و ہذا قول ابی یوسف و محمد بن یسار مافی

اشارات الاسرار و سبب انہ علیہ عن الخانیۃ عن المجدد عن الامام غایۃ

مافی الباب انہ علیہ ما قد مر فی الخانیۃ عازیا یاہ الی الاصل ۱۳

۱۳ قولہ فی الجامع الصغیر - ای فی بعض شریحہ ما الجامع لفقہ و ابو سبۃ الامام

الحرب باجلتہ ۱۴

قولہ و ہونی دارجم - قد علمت انہ میں فیہ تم ہوئی سبب البکیر ۱۵

## بحر الرائق ومنحة الخالق علی البحر

بحر الرائق اور منحة الخالق علی البحر و وجد اگانہ کتابیں ہیں۔ حضرت امام احمد رضا قدس

سرو نے ان دونوں کتابوں پر حواشی تحریر فرمائے ہیں اور بعض مقامات پر تغلیط مصنف کو

بھی نمایاں کی ہے اور بعض مقامات پر تعویب بھی فرمائی ہے۔ پہلے فقہ حنفیہ کی مشہور و معروف

کتاب کا جو ایک مبسوط اور جامع شرح ہے۔ آپ سے تعارف کراتا ہوں۔

بحر الرائق ۱۔ فقہ حنفیہ کی مشہور کتاب "کنز الرائق" کی ایک بہت ہی مبسوط اور

جامع شرح ہے۔ بحر الرائق (شرح کنز) علامہ فقیہ دوران زین العابدین ابراہیم بن یحسین

مصری کی تالیف ہے۔ آپ دسویں صدی ہجری کے ایک مشہور و معروف فقیہ، قہامہ و دوال،

عالم اجل اور فاضل اکمل تھے۔ یوں تو آپ متعدد کتب کے مصنف ہیں لیکن آپ کی شہرت کا

موجب آپ کی شرح "کنز الرائق" اور "شرح اشباہ والنظائر" ہے۔ آپ کی تعلیقات

ہدایہ اور حاشیہ جامع الفصولین بھی بہت مشہور ہیں۔ ۹۲ھ میں مصر میں پیدا ہوئے اور

شہرہ میں وفات پائی۔

منحة الخالق علی المحیو ۲۔ منحة الخالق کے مصنف مشہور زمانہ فقیہ زین العابدین

کے فرزند امین بن زین العابدین ہیں۔ آپ نے اپنی تصنیف شرح "کنز الرائق" معروف بہ

بحر الرائق پر حواشی تحریر کیے ہیں۔ یہ حواشی فقہ حنفیہ میں منحة الخالق کے نام سے مشہور ہے۔

ان حواشی کو فقہ حنفیہ میں اعتبار حاصل ہے لیکن یہ حواشی بحر الرائق کی طرح مشہور و

معروف نہیں ہوئے لیکن "بحر الرائق" کے مشکل مقامات کی تفہیم کے لیے مفید اور قابل قدر

حواشی ہیں۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرو نے ان دونوں کتابوں پر حواشی تحریر

فرمائے ہیں اور جس کتاب پر حاشیہ لکھا ہے وہاں کتاب کا نام عنوان میں دیدیا ہے تاکہ

اشتباه پیدا نہ ہو۔

حاشية البحر الرقعي شرح كنز الدقائق ومنحة الخافق

بسم الله الرحمن الرحيم

١- قوله في السحابة وقال عليه السلام في كتاب الوقف في  
الصور الذين دخلوا من رجب سنة تسعة وتسعين ١٢  
قوله وعشرين وتسعة - فعل فيه تفعيلا فان مره زعمه انما على بدل المكيول  
الا فلو دار بعين سنة ١٢

٢- قوله في رواه ابن ماجه في النسائي - اقول عند ما من زاد على هذا فقر  
وعدمه في دغلم وليس عند ما انقص ثم يوعده الامام الطحاوي لنبذ جود  
من سنة كما ذكره - على ما في النسائي ١٢

٣- قوله في التمسح بخرقة - بالجر عطف على الاستزاف ١٢  
قوله موصي الاستسما وخرقة - بالرفع عطف على الترتيب ١٢

٤- قوله ان يدعى غسل الوجه - اقول ليس به زيادات على الصم بل هو  
ذكر لما من السنن ١٢

قوله في ما في المتن موافق لما في السراج والمراد - الذي في الشرح المبين ١٢  
قوله صوابه لما في الحاشية - اقول بل صوابه انما انه مما في الشرح واد  
به الزميلي حيث نقل عنه في البحر التفرع بالكرامة فقال بهذا اطلاقها للتعظيم  
فما في المتن موافق لما في الشرح ١٢

٥- قوله لعدم المخرج - اي فائتة في الفرج الخارج ١٢  
قوله داخل الحشا - عن الفرج الداخل فائتة فيه ١٢

قوله ليس ذلك الا للكونه - وعلوم ان بانزول الى ما اشتهر بتحقيق النزول الى  
الى قصة الالف نفق وفي البهائم

منحة الخافق

بحر الرائق

منحة الخافق

بحر الرائق

منحة الخافق

بحر الرائق

القصة وان لم يصل الى ما لان ١٢

قوله انه لم يصل الى ما ليسن - يعني ان الحاشية خارضة ١٢

قوله من تنها بل المراد بالجمادى السيلان ولولا القوة - الذي في الفوائد المحصنة  
نقله عن السيرينجها ١٢

قوله في ان الماوس فزوم الدم - اقول ليس فزوم من فزوم الدم ولا اصحج الى النفقة  
فاما ان من علة حل على انه فزوم الدم والالا ١٢

قوله في صبر صديدا - يقطع من بينها ما يتم به الزام وهو انه ثم ينقطع مضمرا ١٢  
قوله في نعم التقدير صرح بالوجوب - اقول به اعجب بل هذا انما هو كلام النعم لقله

البحر من دون غزو ثم رانت النعم وروى في مقام به خمر ١٢  
قوله في ذلك في النسخ - وقد مال اليه صاحب البحر آخره في باب المحقق ١٢

قوله في قوله في القام - هذا الكلام المحكية الى قوله ما لا خير ١٢  
قوله في التحليل - هذا كلام النعم ١٢

قوله في كلامه في الكلام القول - اي كلام اللغات في ١٢  
قوله في الادل دون الثاني اخر - اي انما كلام في زاده ١٢

قوله في كذا في البهية - اقول ليس في البهية قوله في قوله في كذا في البهية  
الامام الزميلي ١٢

قوله في زاد معضم او في التلثة - هو العلامة الجلي شارح الدر المختار ١٢  
قوله ان كان في كليب فليتا ١٢ - الى ما كلام النعم ١٢

قوله في قوله في كليب - اي عنه بما قلنا ما في قوله في كليب ١٢  
قوله انه من غير غسل - اي ولم يتكبره قدام ١٢

قوله با اذا لم يلق ذكره في نشر - فائتة ان ما في نشره يجب منه ما في نشره

قوله وده تقيد بخلاف المتقدم بمن الى يوسف وصاحبه - اقول ان  
الصوره الواحده من صوره الخلفه - اما اذا شك في اني وانه  
اما اذا شك في اني والودي مدد في نفسه لا يشتر قبل النوم ١٢

منه الخلق

٢٢ قوله في البهيمه العام قضي اقول والى البهيمه من ثمان ١٢  
٢٣ قوله صوابه ويحتاجون - اقول هو على وزن حرب كما يكونوا يولده وي  
لغة غير مادرة فتعريب الخلفه خلط الصواب ١٢

٥٢ قوله فعبارة القدر - زاد على نزيحي عبارات الكثر التوارد المجهول والتميز  
قوله ولا من حيث اللون - منه في البدايه ١٢

٢٤ قوله فاجرة ماله ان كان الماء مطلقا - اما عدم جواز وقوعه با ماء المستقطر  
من مسان التورده ١٢

قوله ان مقتضى ما قاله سنان ان الحار الجاهل - اقول احتاج الى بن النسيم  
لأنه صدر ملام الزيلعي وذلك لانه قال اما اذا بقي على اصل خلقه ولم يزل فيه  
اسم اما جاز الوضوء به وان زال صرحا مقيد لم يحركه العقيد باحد من ١٢  
قوله لان غلبة الحار الجاهل - اقول رحمه الله السيد عدم نجس من غلبة الماء لانه  
غلبة الحار الجاهل فالتقلب فيه ذكر ١٢

قوله والجاز الذي في انيايحه - صوابه الزايح ١٢  
٥٢ قوله لا على عدم الخلق كما قد توهم - بل هو انما لا يقع في كلامه في غير الباقي فراهبه ١٢  
قوله ما تقول الماء اقبل - فانه لا يتشكك فيه وانه انما هو مقتدر العلم به ١٢  
٥٢ قوله ابن ديسان وقال لا تغتر - عليه ابن النعمه ١٢

قوله الواحد صار مستعمله كلفه - لعل صوابه غير حاجبه ١٢  
٢٣ قوله على سبيل الترتيب - الى يوسف - او هو ان الماء مستعمل - ان ما بين

الاستعمال الى بقية ما اريد الجوز الصغير لان الحار لا سلب الطهور طهره  
فاجاب عن محمد ان كلفه ليس مستعمله حكما كما بينه في النسخه - الانقيه ١٢  
قوله ادلا فافكه اعلى رواية الشهادة - اقول مرصوا ان ما ورد على محس فكيف  
٢٢ فيكون المعنى ان النجاسة تحصل للماء سواء كان الوارد على النجاسة او بالعكس  
واذن نقول بمقتضى كلامنا ان الماء الوارد على نجاسة حكمية ليس مستعمله كذلك  
النجاسة الحكمية - اعلى الحديث اذا ورد على الماء لم يرد في اللقي لم يرد  
ما في العقيد على حدث ولا الحدث عليه بل يرد عليه ما ورد على حدث وهو  
غير حدث وان تعريب الورد على حدث ١٢

بحر الرائق

قوله

الاستعمال على حدث ١٢  
قوله ان في الوضوء يشبه الاستعمال في الجيب - اي في الخوض لنفسه لا لغيره ١٢  
قوله وتشخص الانفصال بالجله فلا يحقل - اي ان المصوب كان ممتازا عما اذا  
تشخص ما بين مروره على البدن ثم لفعاله عنه بخلاف الوضوء في الخوض فمسا  
فان الملاقى البدن غير مروره ولا انفصال ولا ليقدر على تعيينه ضربين جراه  
الماء اقول ادلا ليس من شرط الاستعمال مذهب مروره ولا ثمانية انفصال ولا  
غير تشخص عدم قدرة على تميزه وليس الاستعمال مقبولا بالتشكيك فيكون المراد  
اقوى من غيره ولا للروايت اسرى ازديادنا شرا فاما لعله محملا في النفس ان  
الماء لاقي ثم الفصل ثانيا فرقه بالتشخص في الصب دون النفس من على ما  
سبح في باله ان الملاقى هي ولا جزاء الملاقاة وليس كذلك بل ولكل كما حققنا  
ولو تماز مخار شخص سائر وروده الاغضاء عليه والغضاء بها منه وما  
الاغراض من بعبده لفظه شيعه فانه اوسم  
مبادرة الماء المطلق

لما استعمل جسد مستعمل و قد شك ان هذه المجازة داخل في المصوب لغيرها  
 فلذلك قال شيوع و لا خلة في ظهوره ليس هو و ليس الامر كذلك فان لا  
 نقول بالشيوع و السرمان بالجوهر و لا السبب الاستعمال في الذهب الصالح اما  
 سببه شيء واحد هو مطلقا بدين محدث او بتقريب و قد وجدت في بعض  
 لكل الماء و لم توجد اصله بغير المصوب في صورة الصب و انه تعالى اعلم  
 ٤٢ قوله تدبیر و مسح ثلث الظاهر في رسالة العلامة قال بل ينبغي ١٢  
 ٤٣ قوله شرح الافيحاح - الاضافه بيانه اي في شرح بولله نياح لانه رحمه الله  
 صنف تناساه المحرر ثم كتب عليه سر حاشا و الفيحاح ١٢  
 ٤٤ قوله اخلف المتأخرين فيه - العلامة اخلف المتأخرين فيه ١٢  
 ٤٥ قوله و ينبغي ان يكون الجواب - فقبل من لان النفي مان ما و قد نجس  
 العلامة و لا عبرة بالحق بل بونايج فتجس جسيما و نزل هذا ظاهر لان حكم النجاسة  
 يقتصر على القليل و زان العالي منه اما السافل فيمكنه فله تجس بوقوع نجاسة  
 فيه و لا بما ذكره للمعالي المتحس ١٢  
 قوله و وقع الماء النجس في الانقى حلة - اقول لا عبرة في النجاسة بقلية  
 الاخر اذ بل الوصف فالجسم النجس لا ينجس و ان كان المتنجس اكثر اجزاء  
 ٤٦ قوله فان قيل العبرة بعموم اللفظ - اقول لا نسلم ان الامام في الماء لا ينجس  
 للستر اذ بل السبب و هو حاصل حلة على سبب نجاسة فله عموم اصلا و لا حاجة  
 الى حصة ما ياتي من الالباح و انه تعالى اعلم ١٢  
 ٤٧ قوله قال الرطبي اقول و بالاولى - اقول له ما ياتي شرعا آخر ١٢  
 عن الامام بن زياد المحسن ١٢  
 ٤٨ قوله و في ما ليس محول الى الماء - احوال اقامة القرية و حال ازالة الحديث ١٢

٤٩ نجاسة حكية فادرج غيره اه نجاسة الحديث في الثاني و نجاسة للا  
 نام في الاول لان الحسنات يذسن السيئات ١٢  
 ٥٠ قوله اذ السبب راسه بطل اخذه من الحية لم يجز - اقول ينبغي ان و طيفة  
 الحية في الوضوء المسح ١٢  
 قوله و ان السجدة في المخرولات - الباقية على التحضير المحصول بعد الفصل ١٢  
 ٥١ قوله ما ذكره في ثم القدرين تعالى للردى - اقول لم يخرج عليه المحقق لصفه و ما  
 رفته لغوام حجة مفروضة عن الائمة ان الحديث ان ادخل عفوا منه في الماء  
 القليل لم ينجس كله مستعملا ١٢  
 ٥٢ قوله حله بالذباغ و انه تعالى - وليس يصح لانه نجس العين ١٢  
 ٥٣ قوله و فرع عليه فردعا - اقول بل اكثر ما في المناوي من التردد ما سببه على  
 القول بالطهارة ثم انه رحمه الله تعالى قد افهم بان سواه نجاسة عليه  
 بغيره بالنجاسات التي يادى اليها كما بيناه ذلك في متنا و نيا ١٢  
 قوله عند محمد بن حوزان يكون عن محمد و ابان اه - اقول يجوز ان يكون  
 فرعه على مذهب شيخ الامام رضي الله تعالى عنه ١٢  
 ٥٤ قوله لكن قد اجاب في المحيط - يعني الرضوي و تمام عبارة في الحلية ١٩٨  
 ٥٥ قوله لان المنقول في تناوي قاضيان - استدراك على قوله الملقوا  
 بان الاطلاق انما هو بحسب الردى منه فلم يخصه بامام دون امام  
 اما في غير ذلك فاضلوا انهم مطلقا كالتحسين و منهم من يقيده بالتعليم كالحائض  
 و على كل فلا يشي الا على القول بالطهارة لا لا ينجس ١٢  
 ٥٦ قوله اذ حكاه ان اخرج ميتا - اقول حكم و قرينه كالتجاسة للولود ١٢  
 قوله و لا ينجس ما فيه - اقول ينبغي على فرق الملق و الملق في فلا نظر ١٢

١٢٠ قوله في التارة خاتمة مغربا الى بعض الشايخ - اقول مرح هذه الحق الامام صاحب  
الهداية في التجميع كما في الفقه ص ١٠٠ و ١٠١  
١٢١ قوله ايم احاب بدن التيمم - ثم الى هنا كلام صدر التمهيد والذي بعده ١٢١  
بمخاه في الخلاصة ١٢

قوله لانه عاد جنبا برؤية الماء ١٢٠ - افاد ان الجنب لا يجوز ركوعه فاحفظ ١٢  
قوله وبه يندفع النظر فندبر - اقول كان يندفع لو كان الحجر عن الماء لا يثبت  
الابطال ان الركوع ان رخصا وليس كذلك بل كونه مشغولا بما جازيه ايم  
الضمانه للبحر كالمعد للعلش فانه لا شك ان لو رخصا جاز دمع  
ذلك بوجوب التيمم ١٢

١٢١ قوله ومن كان في حلة جاز - فمعه ١٢١  
١٢٢ قوله فيه نظر لانه ان استعمل بادل الوضوء - انظر ظاهر لكن الذي في البحر عن  
ما في البداهة ونقله عنها في الحلة مقرا ١٢  
١٢٣ قوله اصابت الجنابة في التيمم - فمعه المسألة آخر حلة وادل حلة ١٢  
١٢٤ قوله بكذا ارادى من محمد لهما كالقوله - ذكره في البداهة من ابن سمانة عن محمد ١٢  
قوله ان ما في القصة من قوله بل مثله في الظاني ١٢

١٢٥ قوله والالتيمم باق فلو انهما تم سألها فان اعطاه استألف وان الى تحت  
وكذا اذا لم يتم اعطى وان غلب على غلبه عدم الاعطاء او شك لا يعطى  
صلاته فان قطع وسأل فان اعطاه فوجاهة التيمم باق وان اتم  
سأل - اقول من القدرة ظهر الخبر مع تيممه بخلاف ما كان في موضع نظر هو  
فيه الا قريرا ظنا قويا فكان يجب الطلب فلم يطلب وتيمم وصلى ثم ظن ان  
للماء هناك فانه يبعده كما ياتي عن السراج الوهاج ١٢٩ ولكن فرق بين

حكم الاعادة وحكم بقاء التيمم ظاهرا مل ١٢

قوله بان اعطاه بطلت وان الى تحت وان كان خارج الصلاة فان  
لم يسأل وتيمم وصلى جازت الصلاة على ما في البداهة ولا يجوز ما في المبسوط فان  
سأل بعد ما كان اعطاه اعاد ولا صلاة سواء على الاعطاء او التيمم او انك

اقول من البحر ذهبت القدرة لم يصلح تيممه بخلاف ما اذا نسي في ركعة او لم يعلم  
بما قرب ثم ظهر له الصلاة ١٢٠ وبما تجلده لم يتركه وان في هذه المسائل غلب بل لما  
لغيره من محرمه وقدرته واعتبره فيما اذا ظن قرب الماء فلم يطلب  
وقضى وقبلا اذا لم يعلم وصلى عليه لا ما لم يعلم فاقبل ١٢٠ ومن التوق  
داره تعالى اعلم ان الماء يسلو الوجود فالجربة لا تظير لا لظنه لانه على ما  
نظن حيث لا يتطهر تحصيل العلم بان سبيله فيعطى او ياتي بخلاف تلك  
الفروع فليس الماء معلوم الوجود فيها فبني الامر على ظنه ١٢

١٢١ قوله ان التيمم ينقضي - انتفاض التيمم عند رؤية الماء بالحدث السابق وان  
كان حدثا لا رضى الفيا ١٢

١٢٢ قوله توقف بعض الفقهاء في ضرورة ذلك ويمكن تعويبه - وهو الفاضل حم محسن الدر ١٢  
قوله وكذا التيمم في حلة - مرت ح ١٢١ ١٢

١٢٣ قوله امر بالاعادة - اقول هذه رواية عن ابي يوسف قال لانه في عبده والحكمة  
لومردي عنه الى يوسف ١٢

١٢٤ قوله علم بحجة وجبت عليه الاعادة عند سبها - هذا في الصلاة وهل تيمم ظاهرة  
عن المستغنى في هذا السطر الاعادة لان الطلب كان شرطه فلم يلزم وظاهر  
ما مر من الزيادة غير انه لا يبعد لانه ان كان عند غيره ما يظن  
الاعطاء فلم يسأل وتيمم وقضى ثم سأل فابى فبتممه باق بل ولا يبعد الصلاة  
فله به عن فرق ١٢

قوله في تلك المسئلة بناء على الاشتراط - او سائلة - نسيان الماء في الرجل بناء  
 على اشتراط اللبس في الرجل عند ابي يوسف لان الرجل منقطة الماء كالوان  
 المدة عند ما لا يلبس منقطة - ما هو ضروري بل الشرب كما تقدم عن الفقه ١٢  
 قوله قبل الفراغ سائلة - او تيمم وراى ماء فساله عنه حين فقال الفقه - ولو سالت  
 لا علمت فليس بذلك التيمم لعينه الاصح ١٢  
 قوله وان كانت المدة قبل الشروع قبله اه - او غابا عنه لقاره عنه فقال  
 قد كان عنده لکن الفقه - ولو سالتني ولو سالتني قبل ذلك لا علمت ١٢  
 قوله في صحة الشروع فراغ هذا من صلته ١٣  
 قوله على حفيه وفاقه المهرين في المهر - الى هنا كذا علم المصلحة من غير الله صل ١٢  
 قوله ولو بوضا - لعدم حدث آخر ١٢  
 قوله ويزعم الحنفية - بوجوب الجباية لو جرد ان الماء ١٢  
 قوله في الجباية تنقسم المرأة لفرأ - فصل المرأة بالذكركم صل الرجل بالذلة الى  
 الراس فانه اذا التزم بجمعة الشعر النازل الذي لا يصل الى فخذ كخصل نفس الراس  
 فامر بجمعة نفسه احد ١٢  
 قوله قال في الغنيص وهو عجب - التعليل بحمد الله من سحابة ما يتجرب به وينفذ العجب  
 فراجع ما لفته على ما مشرد الحارث ١٢  
 قوله وسبح لان هذا الحدث - لان اعضاء الوضوء مشروطة وان كان ينجم عن الجباية بعد ١٢  
 قوله لجواز المسح - له هنا في الصبر ١٢  
 قوله عن الرجلين في موضع - واعضاء الوضوء ولو لم يجان التيمم لسائر البدن على  
 بالمستغنية فآخر ١٢  
 قوله ما ذكره ليس سبيد - اقول كيف هذا وهو نفس محمد في الاصل كما في المصلحة  
 فليتا مل ١٢

قوله يقال من قوله لان الجباية - اقول هذا الكلام مع صحة في نفسه لا المسمى المقصود  
 ينشئ بل الصواب مع البحر انظر ما قبلنا على ما من الفقه ١٢  
 قوله في قائله قياسا على اباحة الدخول بغير العلاء - الظاهر ان لفظة - كما دعت  
 زائرة من قلم الناسخ ثم راجعت نسخي البحر المكتوبة فوجدتها خالية من  
 لفظة - كما كان غنت ولله الحمد ١٢  
 قوله ما لم يصرح بخلافه - اقول التفرع بخلافه بمرى منكم فسياتي بعد الطرح من  
 الخلاصة جواز ثم نظر ولم يولد للحائض اذا لم تزد به القوادة وبها لا يمتثلان  
 دعاء لاثنا اذا عادت الفهم الى زبد مثله ١٢  
 قوله بدون خروج الوقت من قبل وليس كذلك - اقول نعم لان وضوءه اذا كان  
 على انقطاع مذكوره كان كوضوء الاصحاء فينقضه سيلان من دون خروج  
 الوقت وعلم الجاهل الكبير في وضوء المحدث وهو ينقضه الغدر بل خروج الوقت  
 وقد قال العلامة المحقق في رد المحتار ص ٣٢ اذا تواتر على انقطاع  
 دوام الى الخروج فلا حدث بل بوطارة كاملة ولا يبطل بالحدوث اه نكلا  
 لا يبطل بالخروج وجب ان يبطل ما سيلان لان هذا هو حكم الطهارة العامة ١٢  
 قوله بوجوب الزوال - او زوال العذر ١٢  
 قوله الدم الثاني - الحارث بعد الوقت الطامل في الوقت الثالث ١٢  
 قوله الثاني بالادل - الحارث بعد الوقت الطامل في الوقت الاول  
 قبله هذا الطامل ١٢  
 قوله على الضعيف ويبحث على الصحيح - اقول بل لا يبحث اهلا لانه صادق  
 في انه لا دم فيه وان كانت نجاسته الطهارة له البهول باقية الا ترى  
 الى قول الفقه وان لم يبق عين دلم نعم تباد في الخلاف اذا حلف

ان ليس فيها سنة دم ١٢

قوله في سني ترجيم التخليط - اقول بل نفس في التذنية عن الجبرية ان الفتوى  
على التخليط لا تقلنا نصه على ما مشردا من راجع في العلم ان بحث البحر دافق  
فتوى الحجة الفيا ١٢

قوله زاد الباعرة - بظاير عذره زاد الغفر للامام ابن الهمام ١٢

قوله اعلم ان النجاسة - من ما عبارة من شرح العلامة الفتوى ١٢

قوله على تسعين مرتبة - الظاهر ان هذا اللفظ وقع زائدا من قلم الناصح ١٢

قوله المقتدة المصف - او الامام ابن الهمام ١٢

قوله ان يعود الى المنحصر المضم - او الامام ابن الهمام ١٢

قوله دلائل عندنا يابذة - اقول الذي في حقل عن كتابه اذ ادخل من السجدة  
الضعيف في التوى او بالمعكس يقدم العيني ووجه ظاهر انه تعالى اعلم على قياس

لقال يقدم السري في مجلس قضاء الحاجة الفيا ١٢

قوله واللاية في اطول ايام السنة - هذا سبوق في طحا البلاء من الكريهين اما اللية  
الطية بطلان الفيا لا يتفق فيما قط بل يكون في اطول ايام السنة - قدر سبوق

القدح الا شيئا حقيقا جدا او ما بكرة الكرمه فلان انتفاء الفيا ليس في

اطول ايام السنة بل في السنة مرتين الاولى اذا بلغت الشمس للدرجة انا

دسة من الجوز ٢٨ ملى بل من ٤٢ ملى الى ٣٠ ملى ثم يبدى جلد ياد لا

يزال يزداد الى دخله ينسج في اطول الايام قدر ربح قدم اى ظل قامة الا

السان العمدلة قدر ثلث اصل لو ثم ينقص الى ان يتبقى عنه بوجعا

الدرجة الثالثة والخمسين من سرطان ١٦ جولاى بل مره اجولاى الى ١٨

جولاى نالا انتفاء في السنة ثمانية ايام ثم فيطر شماليا ١٢

قوله البرد على الدوام والصيف - احتراض منه شدة برد لعارض لنزول

برد والعنى يكون فيه البرد شديدا عادة في جميع الاوقات ولا يريد ان

لا يزال سببه البرد ويزداد دائما حتى لا يصدق الا من اول الشتاء الى

اوسطه الذي منى هذه الاشتداد ويبدى بعده الا بخطا ومنتبه يقال

في الصيف ولا شك ان في بلادنا شتية اعم من نصف الحمل وان نزلت

الطارق يباح اشتداد من راسه التورم لا يزال شتية الى آخر الاسد ثم

يكون شديدا اذ انما الى آخر السنة بل ايام في النيران فالصيف عندنا

سنة الشهور تقريبا ١٢

قوله ثم قال الجلسة تحق - الفصل - لعل صواب قال لا اى الصاحبان ١٢

قوله ان يكون الاذان في المارة - اى اذ في مقام المسك كما في الصبح وغيره

وهو التحسين في اذان الخلية - اذ كان على المارة لم يكن بمن يدرك

الخطيب لكن لم يجز الشيخ الى ما طه من لان الكلام في المغرب كما

قوله انه يجب التحول للمارة الى غير ذلك - اقول بل بواسطة وقد تقدم

له انفاذ ان السنة ان يكون الاذان في المارة والامانة في السجدة ومنتبه

في العيين وغيره وقد قال في الفيا ان الامانة في المسجدة لا بد ان تثبت ولا تنزل ١٢

قوله اى انما فى فرصة امارة - من منى الى قوله ان سوسة انما فى قوله

علام الخلية وشارة رحمة الله تعالى ربنا يالى العلامة من دور من عز اليا ١٢

قوله اى ينبغي ان يصلى وجوبا اى ان ينبغي للوجوب اما التاويل الاخر فيجعل

مجتادا هو منصوص عليه ١٢

قوله لم تفسد صلواته اقول بيا فيه ما قدمه آنفا في تفسير قول البحر جالى ١٢

اتقوا الله ما لم يلق خذ به بالارض كما في المدارك تحت قوله تعالى واذا قيل  
له اتق الله اخذته الحزق بالآية ١٢

١٢ قوله وهو دليل ثراثر كونها قرآنا - الصبح حذفت لفظ ثراثر من بينا كيدنيا قضي ما ياتي  
كأقراء المحسن ١٢

قوله وثراثر كونها قرآنا - العواب وبعد ثراثر ١٢

١٣ قوله واقول لم لا يجوز ان يكون المراد الاستحباب - هو ايضا في آخره من كلام

المجاشعي بدليل ما في رد المنار من قوله بعد تمام العبارة ١٢

١٤ قوله لا يحمل هذه الجملة - اقول بل هي في محلها وكذا ابن عن التبيين في مسند النوازل

في التبعة عن الخلاصة في اول فصول باب الامانة ١٢

١٥ قوله من عدم التكفير بالنسب الذي هو مذنب اهل السنة والجماعة تامل - لا عدم

التكفير بالتكفيرات كيف وقد صح من ابي يوسف انه قال اجتمع رأيي ورأي

ابي حنيفة بعد ما نال في القائل بخلاف القرآن ستة اشهر انه لا خلاف

١٦ قوله ان استوى الجانبان تمام عن اليمين

وان ترجع اليمين تمام عن اليسار ١٢

١٧ قوله اذا عدا فخلدت ما اذا كان الامام - اطلقه فخلل ما اذا كان الامام

يومي فاعدا والمقتدى فاما كمالهما سيان في الايام والاختلاف بالقيام

والقعود لا يفر كما في غير موضعين بل ادعى لان المواسي لا يجب عليه القيام

وان قدر ١٢

١٨ قوله كذا في البرازية - اي بنا عبارة التبر ١٢

١٩ قوله ما يفسد ما قد سنا ان الحديث ما في شريعة - اول باب شروط العلام ١٢

قوله

٢٠ قوله

عوض نفسه بالقرآن للمحرم ونحوه تفه ١٢

٢١ قوله ولربما الحاج تفه صلاته - اقول فاعلم فانه ذكر رد ما وليس في شيء

خطاب من الناس وجوابهم ولا يشبه كلامهم لانه ما في تكليف نفسه وقد تقدم

من المحرم ان يقرأ ما يحيا الذين اصفوا فقال ليكن يا سيدي الحسن

ان لا يفعل ففعله فادع الفاء وتقدم بالما في آخره شرعا فان لم تكن

كلمة لا سابقة فاعلم ان يكون من ضماط الزاهد في طبعه وادع في العلم ١٢

٢٢ قوله والنظر ما معناه - حمل معناه واليه تعالى لعلم ان محتاجا طلب قراءة

الفاحة لقضاء حاجة فقرأ الامام فتح المسروق ١٢

٢٣ قوله وتجب العلامه الحلي - انما يكتبه على من ١٢

قوله كما سيأتي تحمل الكراهية - بعد اسطر في اول ص ١٢

قوله على ما اذا لم تقدم اليه حاجة فليتا مل - والمراد بالكراهية محرمية ١٢

٢٤ قوله وصح في الخط - اقول ان المراد الخط البرهان والافق الحيط الرضوي انما

صح ما صح الامام خمس الذممة المحلواني ما عدا على انه ظاهر الرأية انه يكره في اوسط

العلامة ولا بأس به اذا فقد قدر التثنية كما في الحلية ص ٣٦٦ وهو ادق الا

تعلق بقواعد الذم فليكن التحويل ١٢

٢٥ قوله سيج الزاب عن الجهة بعد العلامة نسخ ١٢

قوله اسلفناه قريبا الحق - في صدر البحث ان الدليل ان لم يكن نبيا كانت

الكراهية تنزيهية ١٢

٢٦ قوله كذا في التثنية تامل - وجه ظاهر فان من كشف اكثر اساع فقد صدق

عليه تشييعكم عن الساع وانه اوضح جدا ١٢

٢٧ قوله ليس بانه من دخول - من هنا اسع قوله لا يكره اتفاق كله ما خرد من الحلية ١٢

قوله كذا قالوا وقد عرفت - اقول اخذه من الحلية - ولم يقدم ما قدمه بنو نفي  
كون التشبيه العلة وهو انه يلزم حرام ولا يكره امرأ لم تكن امامه ولا فوق راسه  
لأن التشبيه بعبادة الله لا يغير الا اذا كان على وجه الوجه اهـ فلم يستقم  
له قوله وقد عرفت ما فيه ١٢

قوله ما فيه والمراد - ما حذف من الحلية ١٢

قوله لا تبدل المناظر - كذا في الفتح ١٢

٢٠ قوله فان الحق من ان ينزله - صوابه السقاط من اداسقاط ان دفع  
ميم من ١٢ ثم رأت في الحلية احق من ينزله وهو الصحيح ١٢

٢١ قوله ما بين الالباس صلاة واعتكاف وذكر شري - اقول يريد ان كل احد  
يجاز له ما دون من جهة الشرع في اتيان تلك العبادات في المساجد من  
دون من ولا مجرد لا يخلو شئ منها عن نوع لخط عليه اليه في الغرض المقص  
الاصل هو الصلاة حتى جاز للصلاة ان يعالج القاعد من مرضه للصلاة عند  
ضيق المسجدين ان كان مستغلا بذكر او درس الصلاة او اعتكاف كما سبأ  
له قدس سره آخر الوقف هـ فلا منافاة بين ما بناه ما ياتي في غير بل بناه ايضا  
من ان المسجدين لم يكن لذكر والذكر وان جاز ما فيه فافهم ١٢

٢٢ قوله ادتوقه في ذلك البيت سجدة - اي ادلكم به ما ذكر في بيت في ذلك البيت سجدة ١٢

٢٣ قوله وهو منه بناء عليه الجهر - هذا من كلام الحلبي ودون الفتح ١٢

٢٤ قوله خمسة اشياء الاول - اقول بل ستة وقد ظهرت لي كذا في اول ما نظرت  
الكلام المذكور خمسة هذه والسادس ان لا يوتر الصلاة فانه يترك الوتر  
يكون ما سقا الفيا فضله عما لو جب عدم صحة الاقعة اياه فان الوتر  
الكان واجبا عنه فالتكليف فيه ولا تفسيق بالاجابات وبما ظاهره ثم ظهر لي

اثنا عشر آخران وهما صلاته الوتر تسليتين واقصاره على ركعة كما ذكرت في  
الصفحة - المافية فخر جت ثمانية وبعيت ستة لكن يراؤ الوضوء من القلتين  
لشركه والاختلاف المفسر بالتحري مع وجود المحراب القديم فترجع ثمانية وتخرج  
ستة وبنار بادات آخر ١٢ اي اخرنا ما جاز الشارح الى الخارج ١٢

قوله في النزاهة تنزيلا لم ينزل اهل الكتاب اهـ - ليس هذا في نسخ النزاهة انما  
نسخها المأخوذة من اهل السنة والاعتزال لا نسخ وقال الامام الفضل رحمه الله ذكره ذلك  
في قال ان موسى انشا الله وقال الامام الفكر دري لا ينبغي للحنفى ان يزوجه بنه  
من شافى المذهب لكن تزوجه منهم وسحت عن بعض ائمة خوارجهم انه يزوجه من  
المعتزلي ولا يزوجه منهم كما يزوجه من الكفاي ولا يزوجه منهم ولعله اخذ به التفصيل  
عن كلام ابي جعفر الفكر دري اهـ ١٢

قوله لا يلزم الملائكة اوبه - اي اخرنا ما جاز الشارح الى الخارج ما فيه التفصيل

عن كلام حنفى الفكر دري اهـ ١٢

٢٥ قوله وان الاصل احتياط في المبطل فاذا اضل فهو جائز - اي الاحتياط المطلوب  
من الشافعي لجواز الصلاة خلفه انما هو في المبطل خاصة بان لا ياتي ما هو  
مبطل عنده ١٢

٢٦ قوله كانه محض الناس - هو العلامة صاحب النهر حيث قال بعد ذكر قول العبد  
والى وعلى به اصبحت وان لم يحط اهـ واعتبر به العلامة المحشى في رد المحتار  
حيث جعل قول الرازي مبنيا على قول الفقيه وليس كذلك بل هو قول تفرد به  
الامام الرازي ولذا لم ينسبه قط الا اليه ولم يصح احد بل صرح في شرح الوصاية  
انه غير صحيح وفي طائفة ضعيف بخلاف قول الفقيه فنسبه له وجماعة درجته  
في النهاية وحبوه ابن مالك في شرح المحج وقال في الكفاية انه ولا يصح ذلك

أشاره بحر العلوم في الأركان ثم مؤلف الأربعة بطلوا باعتبار دأى المأموم  
فلو كان من قول الفقير أن العبرة برأى الإمام فقط كنا نقول انفسهم وقد مر  
لسنذكر ثم الحلبي ثم الطحاوي بما نعلمه علم أن بعضهم من عبارة التردا في أن  
مذهب اعتبار رأي الإمام فقط والفقير أن مذهب اعتبار رأيها سماه فثبت  
قوله لا يجوز أن يقول المحقق في الكفاية في قوله إنها سنة الفجر وإنما الموكدة  
للسنة

- قوله قد مر عدم جواز - المقصود به الاعتراض على البحر بأن المسألة لا تدل على  
الوجوب قلت نعم لا بد من الدلالة على أن في المذهب قولاً بالوجوب فإن  
الفاحين لم يقولوا بذلك في الوتر إلا إماماً لقول الوجوب فافهم ١٢
- ١٢٢ قوله قال شارح في شرحه على حديث ابن العواد - أنا بلى قد سبى القديس ١٢
- قوله والذي رحمه الله تعالى - سمعني أسعد بن عبد الغني عن محمد بن عبد الله ١٢
- ١٢٣ قوله لا ينبغي للشيخ - بالاضافة للفاعل ١٢
- قوله فيه فصل في المعطى وسليم إليه - فعل صوابه للمعطى ١٢
- ١٢٤ قوله ولا سيما وعليه - لا محطوقته على لاسي وان لم يكن عاماً فله تفهيد مطلقاً
- ١٢٥ قوله وعليه الفلاسنة - ان وقع سلامه قبل امامه او سمع حجة حقيقة ١٢
- ١٢٦ قوله فانه بعيد احتياطاً - اقول اطلق فمثل ما اذا لم يتكلم فيه ولا يقال ميني  
لوجود التحريم من خارج فافهم وحرر والله تعالى اعلم ١٢
- ١٢٧ قوله وهو في القرى ليس له ان يجيب بالناس - اقول ماذا يفعل المسئلة تمر من  
في الموسم ١٢ اللهم الا على فصل من من فناء مكة المكرمة وسحقته ١٢
- ١٢٨ قوله وبذا غير سديد -

- اعد لمعالج الضرر لا شك ان من حدة للقرابين وهو من معارج مكة قلها  
قال تعالى ثم حملها الى البيت الحقيق وعلى هذا الاحتياج الى حضور  
الامة الرحيل لقائمة الحج - لا يمتنع ١٢
- قوله يعني اربع مراسخ - محله رحمه الله تعالى قال قبل حجة فليس بينهما الا فرسخ ١٢
- ١٢٩ قوله وهو خلاف المقصود من عليه - اقول عليه في الآية بتعليق الاول ما ذكر  
والثاني ما عرفت عليه حيث قال مجده والعذر قد يقنع به غيره اه ولا  
غرو في تعليل المسألة على كل من القولين على أن قول التوحيد الفيا قول  
قوى في المذهب كما يظهر مما عرفت على رد الحمار فالا عراض بمثل هذا على مثل  
به الامام من مثل هذا الفاضل السلام مما يفي في الحج وقد تبين فيه الفهم و  
كفى الفهم انما يقتضيه على بحر ان هذا الوجه مبني على قول التوحيد قال وعلى الآية  
المختارة عند السرخسي وغيره من جواز تحريمه فوجه انما بما يتطرق  
ولم يذكر ما ذكره هذا البحر فهو ليس
- ١٣٠ قوله كذا في السراج الوجيه - وكذا التقيد في الرحمانية من المصنف عن العيون ١٢
- قوله ا على جبالان - اقول هذا عجيب فيكون المتن ان النبي عن الامم بالمعروف  
من اتيان السنة بل جبالان محذوف فلم يقامه من الامم ان هذا المتن كما في  
من الامم معروف فكيف بما دونه ١٢
- ١٣١ قوله في الخلاصة داغاً عبارة ما يحرم في الصلاة - اقول عن الخلاصة وغيرها فلا  
مضائق في كون بعض الحرز فيها ويجوز في غيرها علماً ان قول الخلاصة او كلاماً  
آخر ليس التيسير ١٢
- قوله واذا انزل قبل ان يكره اذا جلس عند الثاني - ا على ابن ثم ما في التبدل  
ملتقطاً بالبعث وما بعده ليس فيها ١٢

قوله وذكر الشارح ان الاجود الالفاظ اهـ - اقول رحك الله انما قال بهذا  
في مسألة الثاني عن الخطيب حال الخطبة ١٢

قوله كما صرح به في الخلاصة وغيره - وهو شمل حال الخطبة فكراسة الكلام عندها  
لا يختص بقول الامام ١٢

قوله والنظر في كتب الفقه - آخر فصل القراء ١٢

قوله وعن ابي يوسف - هذا ما قاله الزيلعي ١٢

قوله بمقتضى الحديث - سبح الله بل على قول الكلمة كما قال انفا عليهم اي قراءة  
الحديث فانها قبل الخطبة ١٢

قوله ولان ذكره تعالى اذا قعد به - اقول هذا الذي ذكره الامام ابن الهيثم  
عن قوله اذ لا يمنح ام لم يقبله من قبل نفسه بل يوصل امام المذهب رضى الله  
تعالى عنه كما في البدائع وغيره كما في رد المحتار ولو استخف العلامة صاحب  
البحر الملقح على ما اقدم ١٢

قوله ان ياكل - اصل صوابه لا ياكل ١٢

قوله وهو يعطى في الفدية - اي استحباب التركة ١٢

قوله وهو يعطى ترجم قولها - اقول البرد باستعار من التكافؤ لا مجرد وجود دليلين  
ودليلين لما حققه المحقق نقلا عن شيخ الاسلام في مسألة سورة الحمار وفي  
مسألة نسمة النعام قبل الاحراز فلا ماسك لهذا بما هنا ١٢

قوله ان العبرة بقوة الدليل - اقول هذا الذي يدعى المحقق ان الاقوى من  
حيث الدليل قوله لا قولها ١٢

قوله وبه اندفع ما ذكره في فتح القدير - قد علمت ان لا اندفاع ١٢

قوله الا ان يرد - ابالواجب المذكور - استثناء من قوله بمقتضى ترجم قولها ١٢

قوله الفرض ويلتزم - اقول هذا خلاصت قضية كلامهم وراجع الخليفة المحمدية من بحث  
البدعية فان له بها كلاما فيما ١٢

قوله او رويته او امته غير قرب - اقول اي ان لم تجد ماء والا فالزوجية بنفسه اذا  
كانت في عدته من رجب على تفصيل في الثانية وسيد مكره بمسطن ١٢

قوله ان جناحه والله اعلم انه عالم - ذكر الامام النودي الاجماع عليه في شرح  
المندب بقلبه في مرقاة الصدود ١٢

قوله يتوقف على اثبات ذلك - اقول هو ظاهر معنى من الاثبات فان الولي  
اللاحق هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطلقا فلم يكن لاحد دلالة الصلاة الا باذنه  
وقد حققناه في فتاوى اسناد الولاية بالقرابة انما هو بالارت ولا يورث النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم مطلقا دلالة الالابى بكر رضى الله تعالى عنه فانهم ١٢

قوله فيه نظر لجواز كونه - اقول فيه نظر فان التحقيق ان حضور المسجد واجب وتركه من دون  
عذر مكره كراهية تحريم فحسب لا صلاة لجوار المسجد في الكمال لوجود النقص والخلل وذلك  
بكرامة التحريم وهو المراد منها ولم يعبه من الشرع نفى اصل الفعل لمجرد تركه او له فيه الذي  
ابده جوازا هو المراد من ادب يتم تحريم كراهية التحريم ١٢

قوله بحضور الجماعة في المساجد - اقول الفتوى على كراهية مطلقا ولو يجوز ادول يسلطه فكذا  
زيادة القبول بل اذله ١٢

قوله فانظر فانها تسقط لان الاصل - بخلاف ما اذا افطرنا فرمينا لا تسقط ولو  
سافر بالاكراه ١٢

قوله في الاستثنا فانها اذا فسد عدم القصة - اقول قدم الشارح العلامة في  
صدر بيده الصغرى - عن الامام العبد الشهيدي عدم الغطر به وهو الموافق لما اختار  
الولواحي في اللذين فاذا لا درود عليه ١٢

٢٠ قوله كالم من شئ يكره في العلة المكتوبة دون  
انما نلحظ لعمدة الدار في الزاوية ١٢

٢١ قوله قلت ويكن حمل ما من جانب الفعادي - اقول بل هو المراد المتعين والاسيل  
عليه قول السراجية رجل قال له على ان اصوص ابدأ فصحف عن صومعه لا شتابة  
بالعبثية كان ان يغير فليعلم لكل يوم لفيف صاع من الخطة اهد من باب ما  
يكون عندنا في الانظار ١٢

٢٢ قوله وان كان المزدوج احد عليه الكفارة - اقول فكذا ابالاول اذا اخبره واحدا  
الخروب فافطر بنا على اخباره من دون التخي ١٢

٢٣ قوله فلهذا من قاضي خان ان الرضوية - وقدم الرضوية ان الظاهر ترجيح ما في الخاتمة ١٢  
٢٤ قوله من جانب آخر في بيته - صوابه الشالي ١٢

٢٥ قوله من الائمة الجنبه بن اهد - اقول هذا الظاهر مستعين ومن يحجج اليه هذه الامة  
على صلواته ابداد لعمدة الحمد ١٢

٢٦ قوله ولربحت القارن بمن يدين - اي من ربه عز وجل وهذا كما تقول قال الله  
تعالى واجعلني على اخر ائني الارض التي حفظت عليهم اي قال تعالى فاكيا  
عن عبده يوسف صلوات الله تعالى وسلامه عليه ١٢

٢٧ قوله الاشتغال وكذا لو ادخل منكبه - اقول اصل صوابه في المواضع الثلاثة - الاستسكان  
فان الاشتغال حاصل فيها ويترك عليه كلام التعم الماخوذ منه ما هنا حيث علل  
بعد الاستسكان بنحوه راجع ص ٢٢٠ ١٢ ثم انما قاله الهم جواب عنه ذكرته  
على ما سنشئ من حيث ١٢

٢٨ قوله ثم قال شمس الائمة رحمه الله - لابد من قال آخر اي قال قاضي خان قال شمس الائمة  
اي السرخسي كما في الخاتمة ولابد من ذكره لذكر المحل في الفيا ١٢

٢٩ قوله في نسخة الخاتمة كما ذكره المؤلف - اقول الذي في نسخة الخاتمة الثلث التي  
عندى على الصواب ولها عدة العمة للاب واما اولاب كذلك واما عدة العمة للام  
للأخر ١٢

٣٠ قوله فقال لا يكون رضا - لفظ الخاتمة قال بعضهم سكونها لا يكون رضا وقال بعضهم في  
قول المجنف - يكون رضا ثم ذكر التحليل على قوله والفرق بين الاب والجذر غيرهما  
والتحليل دليل الترجيح وغيره قدم الدليل ولقد يه دليل التقديم ولقبه الكلام في  
فتاوتها ١٢ اقول الجواب بحسب السؤال فانكم اذا سطرتم لعمدة الاستدلال ذكر المر  
ولم يذكر لم يصب الاستدلال فلم يكن السكوت اذ ما فاسد الرضا وادى ما رضى  
به راد اجلته رضا بالسكاح بلا تسمية نقد صحتم - الاستدلال ان بلاد ذكر مره  
ارجوع عن القول للتوجيه له وبالله التوفيق ١٢

٣١ قوله بعضهم انه مراد - هو العلامة ط في جوابي الدر ١٢

٣٢ قوله اي التي ذكرها اصحاب الفعادي - فصيحة نقل الخاتمة ان الاشارة الى  
نذه وادى مسألة تزويد المردود لبدء الاختيار من غير كفو او بمن فاحش جميعا  
فانه نقل عبارة البر فند راسله قوله مما لا ينبغي وعقبه بنقل قوله وقد وقع في اكثر  
الفتاوى وفي هذه المسألة ان السكاح باطل في فليح ١٢ ومن ناسل سباق  
كلام البحر وسباقه القدم في ذنبه ان الوجه مع المحسن وان الاشارة  
لبست الائمة القريبة فافهم ١٢

٣٣ قوله ان الشرط الاول عنده - يقيد ان المراد الاول ما تقدم ذكره عند الاستشراط  
كما اناده بقوله وكذا ان قدم شرط الا يقين قد بما يؤيده ما نقل العلامة  
الشهي في حاشيته التبلي عن العلامة الاتقاني ما نقله ولا في حاشيته ان الشرط  
الاول قد لم يعم الجاهلية فيه فخلق العقيدة ثم لم يعم الشرط الثاني لان الجاهلية نشأت

فيه ولم يغبر النكاح لان الشرط الفاسد لا يؤثر في النكاح فلا خالف الشرط للعدول  
 وجب لها مهر المثل لان في الملك الشرط نكاحا وحط كلام العلامة الشامي ان  
 المعبر شرط الاقل فان وجد نكح الاقل والا فمهر المثل فليتا ١٢  
 قوله في بعض النسخ - يؤيد قولنا ان الشرط ليس عليه ما ياتي في الكتاب إشارة الى  
 بعض ما ياتي في الصحيح - الآية ١٢  
 ٢ قوله وفيه سائمة لغا والخلوة - اقول بل لا يفي على الاستحسان فان الخلوة  
 الفاسدة الفيا توجب العدة في النكاح الصحيح على ما هو الاستحسان بخلاف النكاح  
 الفاسد فلا عدة فيه الا بعد الوط ١٢  
 قوله فظاهره انها لا يجزى ان دان السب - اقول استظهرنا على خلاف النقول  
 ونباه ان الفاسد في كلام المحيط مقابل الباطل ولا دليل عليه بل العامة  
 على انه لا فرق بينهما في النكاح وقال في الدرر في صحيح الفتاوى تكلم كما فرسلة فو  
 لبرت فيه لا يثبت السب منه ولا تجب العدة لانه نكاح باطل اه فلهذا هو الحق ١٢  
 ٣ قوله ان طرقتك فامرك - فلفظ اگر ترا بزم باي خود كناده كن ١٢  
 قوله وهو الملك وميرسلها - بناء على ان النكاح الفاسد لا ملك فيه ١٢  
 قوله وزاد على ما بناه نصه جعل امرا - اقول كل ما ذكرنا من البرازية مذكوره  
 في جامع الفصولين ص ١٢  
 ٤ قوله قال الرضلى الذي يظهر ببادي الرائي - بنيا في ما ذكرنا ان الوجه مع البحر وان  
 له حاسس بالتمام لما ذكر الرضلى ولا الشامي فراجعه فانه محمد اليه نفس ١٢  
 ولكن الحاق الولي بحث من ابن وبيان وقد نظرية ابن النسخة واقرة الشر  
 نبلا في شرحها ١٢  
 قوله والا كان يراد عليه الفيا - اين الورود معه جعل ما ياتي من قوله ولو

بنسخة الخالق

اسلم زوج الثانية ان استناده من ١٢  
 قوله وتظهر في بعض الفصول انتم بحكم - هو ابو السيد الى السوء في الكفر سيدي على ١٢  
 ١ قوله ما علمت من ضياء القدين حيلة - اقول يقول من قدم بنا في الاصول  
 ان لاجبة في المفهوم وماذا انقولون في قوله تعالى وربائبكم الاتي في حجبكم  
 قوله تعالى ففكانت بوشم ان علمتم فيهم خيرا الى غير ذلك ١٢  
 ٢ قوله فانزله يد غير ظاهر - اقول نعم الرضا في قلت صور الا ان الرضا في السب  
 بناء ما فهمت والا ان السب في الرضا في الاصل الرضا في في الثانية  
 مثلا اذا كان الاصل الرضا في لاجبة وانه اولاه فانه السب في  
 رضا ما لا بنا الفيا ام ابيه الرضا في اذا كان اخاه لاجبة فانه السب في موطاة  
 جده الرضا في فانزله يد ظاهر ١٢  
 ٣ قوله ليس قيد افلا يفيد ما ذكرنا لا دل القبيح - اقول ليس قيد الزناج السيد ولا يلزم  
 منه ان لا يكون قيد الا خرج المحرم مطلقا بالزوج المطلق فيدخل السيد  
 ويخرج الزاني ١٢  
 ٤ قوله من قول صاحب الميسر - قلت لكن مراد صاحب الميسر بقوله كالمجدة ان  
 اي مع الشيات ام شامي ص ١٢  
 ٥ قوله ان علقه بالحبي والبيا فوصل الى ابيها - راجع الحانية والهدية ففبما تعبيه  
 لا بد منه لهذه المسألة ١٢  
 ٦ قوله لا يقع كان واقعا - ليست هذه النقطة في نسخة الحانية التي عندي وانما  
 بنيا في تلك الحالة كان واقعا ١٢  
 ٧ قوله كما في الحانية - لو قيل لرجل اطلقت امرأتك فقال عدما مطلقا او  
 احسبها مطلقا لا تطلق امرأتها فانه قال لها احسب أنك طالق لا يقع

بحر الرائق

نسخة الخالق

بحر الرائق

نحوه الخالق

بحر الرائق

وان نوى اهد خاتمة ملحها ١٢  
 قوله لا لام منه ليكون كناية لرب مجازية - فعل جواب العبارة بلا لفظ واضح  
 ولا لام منه ليكون كناية وليس مجازية ١٢ اقول رغبته راجعة وهو ان يكون مقتضا  
 للطلاق كاعتدلى واستبركى رحمك اما مطلقا كما في السجود في المدخلة خاصة على  
 رأي المحقق بل وخاصة وهي الاضمار كما في انت راحة فيه حس ولا لطلاق  
 فيما وراؤك فليحفظ ١٢  
 قوله قد بر (قوله ملائكة الواحد) اقول قد برنا فوجدنا ملام السجود لا غبار عليه  
 فان الاقتضاء والاضمار بينهما محرم من وجه يفرد الادل في نحو قوله تعالى حرمت  
 عليكم اهلها كنكم وانثاني في مثل قوله تعالى وان احده من المشر استجد  
 ويحتمل ان في مثل قوله عز وجل واسئل القرية ان لم يجعل من المجازد  
 ذلك لان المصغر اذا كان مما يحتاج اليه تصحيح الكلام فهو مفرق مقتضى وما نحن  
 فيه كذلك فله عابته في الطلاق الاقتضاء على هذا الاضمار وورسندك اسل  
 به اما ياتي للسجود بعد عدة واسطر من قول الاطلاق في هذه الالفاظ الثلاثة يقتضى  
 مع قوله ورا اذا كان مفعلا ما نظير كيف جعل مقتضى ومفعلا اما المتعاقبة في كلام  
 التلويم فليس مطلقا نظير فيها تقابلها فان كلمة تقرير من صم على كلتا صورتى  
 الاضمار والاقتضاء وانما النظر فيه الى حبل مجازي في حق غير المدخلة على الادل  
 دون الاخر اقول على تفرقة التناويل في حق المدخلة وغيرها التسوية فانهم  
 والله سبحانه وتعالى اعلم ١٢  
 قوله ولما انت واحدة فيجمل - اقول انت لعل ان التقرير انثاني جار فيها انثا  
 فله وجوب ١٢  
 قوله وهو ظاهر في الاولين - لان المقدر فيها صيغة اسم الفاعل كما مر دون

قوله فالمراد ان كان مذكورا بذكر صفة - الذي هو صالح لغيره التثنية دون الجرد المحض ١٢  
 قوله على الواحدة فيجمل - اى عدم صحة نية الكبر ١٢  
 قوله رتعا لثبا فيجمل الى الفرق - وهو ظاهر وجوب الديرهم كماله ١٢  
 قوله مقتضى او غيرها - وهو ظاهر وجوب الديرهم الادانقا ١٢  
 قوله على ما في الحديث لست لي بامرأة - اقول الى هنا انتهت الاشارة وما بعدا فزوم  
 عليه فان الاولين لا ذكر فيها للطلاق والثالث يقتضى به البائن مع ذكر الطلاق فله  
 يرد او رد عليه العلامة المحسنة رحمه الله تعالى بل الحق ان التزانية به الديرهم من الملقط  
 والمفرد المقتضى ولست لي بامرأة واخذتبا على جهة الاقتضاء والاضمار اى لا تطلقك ١٢  
 قوله بسم لان المهرج - لعل بسم اى في كرم ١٢  
 قوله انت اجنبية - خلافت مرت اجنبية حيث ينبغي الوقوم اذ نوى كالوقال  
 لست امرأتى لا يقيح ولو قال عزت غير رأتى وقع باطل وراجه فان في مسالة با  
 مرأتى لست خلافا ومخرجا عاليا ١٢  
 قوله كلام المذاكرة والغضب - اقول انت تعلم ان ما صلح ردا فهو منفصل  
 ذاك منبت لقبول دعواه عدم ارادة الطلاق ولا يحتاج في ذلك الى مذاكرة  
 او غضب فانه اذا ثبت في جميع الاحوال علم انه لا يستند الى خصوص حال ١٢  
 قوله في حالة الغضب - لا في حالة المذاكرة لانه لا تقبل ردا كما سيأتي عن الخاتمة ١٢  
 قوله عند الي يوسف بالبيع للرجل - فلما لا يصدق في المذاكرة كذا في الغضب ١٢  
 قوله فقط وهي اعتدى واختارى وامرك - اقول لعل بعد المراجعة كذايات  
 الخاتمة ان صلاحية التتم غير معتبرة في شيء من الالفاظ عند الي يوسف رحمه الله تعالى  
 فكل ما صلح للسب فهو عنده كالصالح للرجل فقط ونذهب الامام هو الذي لم يثبت  
 عليها المتون وقد مرح ابو يوسف في الاملاء وفي هذه المسئلة انه لا يصدق في

حالة النفقة والذكر مرة وعنه الامام حله فانه واجب الخاتمة ١٢

قوله ولم يترخص له - بل قد تعرض له فانظر ج ٢ ١٤

قوله يقع بها حال النفقة - يصلح جوابا لاسباب الرد ١٢

قوله او بنت منك - يصلح جوابا لاداء ولا سيما ١٢

قوله او سبكتك - الذي في الخاتمة سينتجك ١٤

قوله او انت بائنة - الذي في نسخة الخاتمة سيأتي ١٢

قوله وظاهره انه لا اعتبار بنية الطلاق في الكنايات البراءة - اقول في هذا الظاهر خفاء فان الامام الشافعي رضي الله عنه يقول ان الواقع بالكنايات رجعي

لانها كنايات عن الطلاق ولذا يشترط فيها نية الطلاق ويشقص بها عوده فاذا نوى بآنت بائن الطلاق فكانه قال انت طالق فيكون رجعيا فاجاب عنه في

الهداية بانها ليست كنايات عن الطلاق بل عوامل يخالف لان مفاد مغل انت بائن معلوم وهو قطع الوصلة غير ان الخفاء في التعلق اي وصلة النكاح

او غيره فاذا انوى الاول فقد نوى حقيقة كلامه وكان معناه قطعت وصلة النكاح التي معنيها لا يشترط نية قصين احد نوعي البينة اي ان ينوي قطع وصلة النكاح

باحدى البينتين ولا يشترط ان ينوي الطلاق فانه اذا انوى قطع النكاح بآنت وان لم ينو الطلاق ثم الطلاق ثبت لزوما واطلع النكاح من دون الفسخ لا يكون

الا به ولا جيل به انيقض عدد الطلاق هذا معنى كلام الهداية وابن فيه انه لا اعتبار لنية الطلاق حتى لو قال انت بائن مادام به الطلاق لم تطلق ما لم ينو الابانة

بل حقق انها منها متلازمان فعلم ان بان فقد طلق كلا طلق باليقيد الابانة فقد بان وانما اراد الشيخ ان انت بائن يحسن نطق وصلة النكاح لا يحسن

انت طالق حتى يكون رجعيا كما يقول الامام المصلي رضي الله عنه في هذا

ما ظهر في داره قائل اعلم ان ليس المراد بقوله قصين احد النوعين انه بشرط بحيث

لزم قصين احدهما انما لا تترى الى قوله بعد وعنه عدم النية يثبت الادوية فالمراد

ما ذكرنا ان الشرط انه قصين التعلق اي ينوي البينة من النكاح لا من

جزء الرض ١٢

قوله وقوله صدقت في جواب - كذا في البينة عن الخاتمة ١٢

قوله كما في البدائع - اقول والعجب ان البينة تنقل عن البدائع مثل ما

يأتي من المحيط في مسئلة السؤال حيث قال لو حال للامانة ثبت بامارة

نقال لانان قال اردت به الكذب لصدق في الرضا والنفقة خيرا والحق

الطلاق وان قال مؤنت الطلاق يقع في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى وان

قال لم اتزوجك ونوى الطلاق لا يقع بالاجماع بدائع ١٢

قوله في هذه الالفاظ - الجنبية الاجرة ١٢

قوله ان نفى النكاح اصلا لا يكون طلاقا - اي ما قصين به كالم اتزوجك

اولم يكن معنيها نكاح ١٢

قوله بل يكون حجورا - فانه يقع عند الامام اذا انوى ١٢

قوله اذا انوى - عند الامام كما هو ظاهر وكذا عند جما الفقهاء فليعلم انهم لم يقيدوا مسألة ١٢

لم يقع نكاح بنبينا لقول الامام وحده ١٢

قوله وما عداه ماله - ومنه لانكاح نبينا حيث تحتمل الجود والنفي في الحال ١٢

قوله لكونه من الكنايات - اي ما قصين به كقوله لم يبق منها نكاح ١٢

قوله بهذه الكناية رجعي - فيه بها لا تلحق دلالة الحال ١٢

قوله لو قال ما انت لي بزوجية - لانه يصلح للمرد او الشتم الفيا ١٢

قوله لقيام القرينة المتقدمة على انه - كما ان الثانية التي لا يصلح لردده لا شتم ١٢

قوله قال مع اجاب معجني من نقدي - صوابه صحيح بالعادة كما في جامع العمومين  
 وهو من فصول السامدي في المراسد والدين صاحب الفصول ١٢  
 قوله وقد بحث فيه في جامع الفصولين - اقول انما بحث في الدليل وقرار الحكم  
 بوجه آخر من وجهه ١٢

قوله في خلق الطلاق - سياتي آخره ان مع التوكيل بالطلاق معنى التعليل  
 من وجهين لا من وجه آخر ١٢

قوله الا ان يجاب بان هذا - اقول كل من كيف لا ينافي اذا سلم انه تعليل و  
 انما الجواب ما اشتهر به انه توكيل من وجهه وتعليل من وجهه فلا على  
 الدليل لشيء في العقل ابتداء ولا جل الثاني لشيء فلا في الشرع او قول  
 صحيح في سكره لان التوكيل بقدم مقام المعكل ولو طلق فهو في سكره وفتح  
 فلهذا ما شبه ١٢

قوله ولذا قال في عمدة القواعد - اقول ليس محل الدليل محل كمن كما لا يخفى ١٢  
 قوله والتعريف بالاسم والنسب كالتعريف - اي ولا يكون الا في الغائب فان  
 تعريف الحاضر بالاشارة ١٢

قوله بالاشارة فلو قال فلهذا بنت فلان فلا بد من صرح الشرط ولا يلحق مناه ١٢  
 قوله والجواب ان تعريف الحاضر بالاشارة والغائب - حاصل الجواب  
 ما قدمناه ان هذا ليس تعريف بالاسم لانه لا يكون الا في الغائب ١٢  
 قوله لو قال سكران لاخر ان لم يكن عبدك فامرأته - اقول فرض المسألة  
 في السكران لانه لا يفهم منه ارادة حقيقة المرق اما غيره فالظاهر انه لا يريد  
 الا المجاز فاذا لم يفهم منه غيره او لم ١٢  
 قوله بجلد النكاح - لعدم المسامحة فيه ١٢

قوله ليس يقبول على العم المختار - بل الجواب يحتاج الى قبول الزوج لان قول  
 الزوج كان مسامحة الادارة به التحقيق فيكون الجواب قد قبل ١٢  
 قوله في البرازية - انما هو من المرومة بحيث في حقيقته فلا يحل لها التمكن قال في  
 البرازية الفاضل المستحان شبهه عند غيبه لان ان زوجها مطلقا فلها  
 بنت حرمة في حقيقته بلا حكم ١٢

قوله وفي البرازية - في الفصل التاسع من الطلاق في المحرر والاباحة ١٢  
 قوله وفيه يعني لانه زمانا - مثله في البرازية ١٢

قوله حل لها التزوج من غير تفرق وجهه - اقول لم يجرم به شاك انما نقله  
 عن فتح القدر عننا وحصله خلاف الظاهر من كلامه ثم بحث الفتح معنى على قايين  
 نقل من الكتاب في قدمه الشارح في الحلة ١٢ وحصله الفيا خلاف ظاهر كلامه  
 فليفتح بجرم به بناء وحصله على ما تقدم ١٢

قوله من وقت النكاح الثاني وفي البهائم - لم اره فيها حجة ولا نقلة في البهائم  
 عنها ١٢ بل هذا التضييق متروك فيها كما هو متروك في الثانية وله الاحتجاج بالحجة  
 انه البحث كما مر ١٢ وقد وافق بحسب نفس الامام الحاكم الشيعي في النكاح كما ذكر المحقق في ١٢  
 قوله ان الثاني والنكاح جائز - هذا في البهائم فيما اذا جاءت به لاكثر من سبعين  
 منه طبقا الاولى او ماتت ولستة الشهد تزوجها الثاني ما نسبته  
 عليه كما تشبه به سلسلة العلل المذكورة في البهائم والعقول في هذا الكتاب ١٢  
 قوله لان اقداما على التزويج - قال في البرازية من نوع في المحلل الاقدام على النكاح  
 اقرار بمعنى العمدة لان العمدة حق الاول والنكاح حق الثاني ولا يحتاج في ذلك  
 الاقدام على الفتي بخلاف المطلقة - قلنا اذا تزوجت بالاول بعد مدة ثم ماتت  
 تزوجت بك قبل نكاح الثاني حيث لا يكون انه اقداما لبلد على اصحابه الثاني

والظاهر انه في البدل جعل بيان ما يعرب به النقص والعمدة جعله  
 نوعين قوله وفعله من القول ثم قال اما الفعل فيجوز ان تزوج بزوجة آخر فبعد  
 ما مضت مدة تخلف في تلكا العمدة حتى رقت لم ينقض عدتي لم تقدر على  
 في حق الزوج الاول ولما في حق الزوج الثاني جائز لان اقدمها على التزوج  
 بعد فمضى مدة تحتمل الانقضاء في تلكا دليل الانقضاء والتمتع الموافق اه اقول  
 ولا يخفى فيما ذكره البحر لانه معروض فيما اتمت به لا قبل من سنتين منذ طلق الاول  
 وستة اشهر فما عدانه تزوجا الثاني يمكن ان ياتي به بسببته اشهر من طلفت  
 فلذلك يكون من طلقها ولما احصا الاشهر ولا يمكن انقضاء العمدة فيه ثم يزوج  
 فيما ذكره فيه ملكا وان ياتي به لاثر من سنتين منذ طلفت وستة اشهر  
 فلما عدت تزوجت فظهر ذلك لانه سبق النكاح من صورة الـ ١٢ انك ١٢

١٢ قوله عشرة دراهم - لان الواجب فيه رد الخلية ١٢

١٣ قوله تنقية علبين - اقول اي تنقية علبين التقليل اذا كان السقاط  
 بيده انما التقليل لا حل الاشتياق وهل هو الاخذ التقليل على ان لا  
 لطلاق بخلاف الموت فافهم ١٢

قوله دون الطلاق حكم بلا ريب - اقول اراد رحمه الله ان الموت عارض  
 شئاي ليس بيده بخلاف الطلاق فانما يقع الفوق ولا تحت وعرض الحكم  
 قوله بمعنى صحيح - اقول المعنى ان يبطل المحجبة قضية مرتبة لاسالته وفيه  
 اسناد البطلان كل منتهى تصديق المرجعية الكلية ولا يفيد كون البطلان  
 في قوة الصلح كقوله تعالى كل من عليها فان فان كل واحد يعلم ان  
 فيه اسناد الفناء الى كل مردود بخلاف قول البدل لا يرد به من  
 سائر القوة فانما قضية سالة وقد سلب حيا البراءة عن الجميع

نحو الخالق

فقد صدق محمولنا من النقص وانه الظاهر ١٢

١٤ قوله الظاهر ان المراد بما فنادى سراج الدين - اقول خرم هذه الظاهر في الشر  
 بطلانية حيث عبارة البحر بالمعنى وابدل قوله كما في النفاذ سراج الدين  
 تازي البدينية وكتب بعد ١٥ علامة لاسنائه ككلام البحر ١٢

١٥ قوله قال في الذخيرة لو كان للاب - لا يخفى في الاشياء الا الفقه حتى قبلت مره  
 في الفتح ان الاب ليس له ان يحمل بناءه على كسب بل يجب عليه الاتفاق ١٢  
 ١٦ قوله اهل الخفلة كذا في المحجبة - الظاهر انه اهل الخلعة اي اهل الاسلام ثم رايست  
 المحجبة فذكر انه اهل القبلة ١٢

١٧ قوله - اقول يظهر والله تعالى اعلم ان هذا في  
 العام والاول في اتفاقنا فانه اذا اشترع من المستقط ما عليه لم يكن اخذه  
 خفية فلم يكن سرقة بل اقله سار بخلاف النائم ١٢

١٨ قوله وهو محجوب منه - اقول لا محج فان بنات صومر من الاول سبناهم ومخرجنا  
 عن حلقهم الى دار الاسلام وهم في ارض عامرة والثانية ان وقع ذلك وهم في  
 ارض عامرة ففي الثانية نتركهم فمروءة غير قاصدين ابلادكم بالجمع والعطف  
 وفي الاول نتركهم حيث كانوا ولا نخرجهم الى ارض حرة ليؤثروا جو عاد عطفنا كما  
 هو مقتضى الامواجية المحررة ١٢

١٩ قوله وكذا ابو احق حيث يتعلق - صوابه اخف اي من الخلف حيث يتعلق بنفس  
 الخارج والمخرج بالتملن ١٢

قوله وقد احال المحقق - والمصلحة هنا النفا من المحقق ١٢  
 ٢٠ قوله لكن انما بنا للمذهب واجب - وانما كانوا اخف واتفق منا واحد  
 حباله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ١٥

قوله آخر الانبياء عند البعض - انقل عن البعض لا يوجب ان يكون الحكم عند  
 البعض فقط وكلامه في الاشياء النسبة بالحق لا بل هو الحق حيث يقول اذا لم  
 يعرف ان محمد صلى الله عليه وسلم عليه وسلم آخر الانبياء فليس بمسلم لانه في  
 الفرد ريات ١٢

قوله وهو خطأ وكيف يقول - كلامه من هو الحق وليس من لا يعلم حجة على من يعلم ١٢  
 قوله لم يذكر مالو الشرطه للقاعدة - اقول انما قلنا لئلا يفتكف يقال لم يذكر  
 وبالجملة كلام المحقق رحمه الله تعالى قال في هذا المحل غير محرر ١٢

قوله عدم الجواز من قول المحقق - اقول وبالرغم من ان الراد بالثقة والعلة  
 النسبة بين خصصها من الرجم بل بين الرجم والاسمال فمن شرطه الرجم الشر  
 ما يقتضيه الرجم ماله في الاكثر رجاءا وكان اقل عدوا كعاصب ثلث جعل له  
 خمسة اجزاء من اثنى عشر جزء من الرجم وسبعة لعاصب الثلثين وعاصب  
 الثلث هو الاكثر رجاءا وذلك لان الاصل كون الرجم على قدر الراس المال  
 فاذا زاد فذلك الزيادة هي الحاجة الى سبب الاستفاضل بين الشرطين فعلم  
 ان العامل بينهما هو الاكثر رجاءا لان ماله عشرة وقد جعل له الثلث وذلك بازا  
 على جواز الاتفاق وله الحمد على التوفيق ١٢

قوله خمسة الرجم مع غيره في العمل - لا بل ثلث الرجم على الشرط كما علمت فلا اجاب ١٢  
 قوله كان جائزا وان شرطه ان يكون الرجم - ان كون الرجم على قدر الراس  
 المال هو الاصل ولا لفرعية الى عمل الاشارة لان مقابلة العمل بينه انما  
 تجب في المضاربة او الاجارة فذا شركته لا تحتاج الى ان جاز بينهما بشرط ١٢  
 قوله تأمل هذا قد ذكرنا شرح الزيلعي - اقول هذا كله مبني على ما فهم وليس الامر كذلك  
 لما علمت ولا بناءة بين كلامي المحيطة والاصل اصلا وله الحمد ١٢

منه الفائق

قوله في ان الشرط العمل على الاكثر - اقول لا ذكر فيه للاختلاف اصله فضلا  
 عن كونه حرجا فيه ١٢

قوله مالا جائزا وهو مخالف - اقول لا خلاف كما افاده في رد المحتار من الشك  
 ٥٢ وذلك لان كلام الاصل في شرط العمل وكلام الزيلعي وحيث لم يشترط ١٢  
 قوله فبه اطلاقه - اقول نعم ليشمل الجميع بحكم فساد الشرط المذكور ولا يلزم منه  
 جواز شرط الرجم لعقدين مطلقا ولو شرط العمل على الاكثر ما ١٢

قوله يصح ذلك سواء علما - نعم يصح اذا لم يشترط التفات في المحل وصح الاقل للاكثر علما ١٢  
 قوله او محمل احد بما مبررا - اي يكون الحكم عند ذلك كله ١٢

قوله على ما اذا شرطاه عليها - ليس كذلك بل لا شرط فيه للعمل على احد كما افاده  
 في رد المحتار نعم يصح هذا ايضا فوفقا ان لم يشترط الاكثر للاقل بالشرط ١٢

قوله انما بالنسبة عن الاسماء في السادسة - فانه لم يجوز شرعا الدين والمير  
 والحصة للسنة ما دقت عليه لبنائه لانه ليست من بناءه وقد قدم التحريمية عن الثانية  
 ان ما دقت على السنة للدين لا يعرف غلبة السيرة للدين ولكن الثاني بينهما ما  
 بيناه على ما مشرد المحتار ٥٥ ١٢

قوله وتوافق الشرطين من الواقفين - اقول كان الراد الى تعالى اعلم  
 ان يكونا جميعا وفقا لمصالح السجدة مطلقا من دون تخصيص وجه اصلا  
 حتى تم اصلاح او فانه فاذن يكون المحض بمسبها ولا يلزم خلاف شرط  
 احد بما عرفت ما اذا عينا جمة لا تشمل اصلاح او فاق المسب فكيف مخالف  
 شرط الواقف وكيف لم يرد فاف احد بما مر به الاخر مع انه يعمل ان  
 تنويب الاخرانية فيحصل بقلة رسومه لغير ماله السيرة وهذا  
 والكان بالشرط السجدة سواء فليس بالشرط السيرة الواقف كذلك

وأنما غرضه بقاء وقف نفسه ليجري عليه ثوابه لئلا يحل وقفه لأحياء  
وقف غيره بذاتية ما وجبه وبهذا التوجيه محمد الله ظهر التوفيق وزال ما يأتى  
للمحتش من التامل فيه ولله الحمد ١٢

٢٢ قوله على الرأى في فتاواه - فمهم وجهه القام في عدم جواز الاحتجاب  
صغور القريب مطلقا ولو لم يشترط الواقف ١٢

٢٣ قوله قلت وقد تقدم في المسئلة السادسة - قلت وقد قد ما تخبر ما يربى  
الحكمة ويوضح الامر بتوفيق الله تعالى فانظر ١٢

بكر الرائق

٢٤ قوله فيم يبيح فتا المسجد لغيره القوم - هذا قول آخر وعلى الاول عامة  
المستحبات كما التوازل والنجس والخانية وفتح القدر وتهديب الواقيات  
ومحيط الرخس والاسحاف وفتاوى الدلاء هي وقيرا وهذا القليل في التنازل  
خانية من اللام الخندى وكان التفتة رده اى لا للقول الاول وثانيا لهذا  
فخذف النارج الرمز وما فيها سورا واحد والعقد هو الاول او عليه  
الاكثر لا سيما ولم يخرج بالآخر فانه حيث يقول ان شاء الله يعلم ١٢

٢٥ قوله فلا لانه ما ينش له وان جاز فيه - اقول تامله مع ما قدم قدس سره في  
العلاقة ص ١١ ان السجدة ما ينش الا لباى للعبادة من صلاة واعتكاف وذكر  
شعري وتعليم علم وتعلم وقراءة قرآن اهـ ١٢ والنظر ما قدمنا فيه من التوفيق  
بالله التوفيق ١٢

٢٦ قوله اذا كان باجبر ينبغي ان يجوز ميراجر - ان كان باجبر فيها يجري لانه حال  
من الشحال الدنا وان كان حسنة فلا في اجتماع العبيان من منقطة الاستحقاق ١٢

٢٧ قوله واذا راي حشيتى المسجدة فرمعه - صوابه رمى ١٢  
٢٨ قوله ما يترك اوله من كلام المتأخرين - اقول ليس المراد ان لا يكون الا كلاما

مبتدأ بل الاول من ركني العقد الا ترى ان لو قيل لزيد اتبعتنى عبدك هذا  
بالف فقال نعم يكون قوله نعم ايجابا يس كونه جوابا لان كلام السائل كان  
استسما فقول نعم هو اول كلام صدر ان شاء الله تعالى حتى لو لم يقل السائل  
بعده قبلت لا يتوقف البيع والمساواة على ج آخر حتى واول حتى ١٢

٢٩ قوله لا يكون بيعا - كانه لعدم تعيين المبيع لان لم يحرم الموضع مختلفة ١٢

٣٠ قوله وكل يوم درهمين بعبطة - محل صوابه وكل يومين بالتشبيه كما يعرف مما يأتى ١٢

٣١ قوله هي على المشتري - يأتى بالبرط في هذا او آخر الصفحة - القابلة ١٢

٣٢ قوله ما لصا حقيق - صوابه حكما ١٢

٣٣ قوله بالتخلية وان كان منفرد - اى في البيع اما في البتة فلا لم يقطع وسلم كما  
في رد المحتار عن التنازل خانية عن الفتاوى عن محمد ١٢

٣٤ قوله من عر كلف - سيما في انه خلافت ظاهر الرواية الصحيحة ١٢

٣٥ قوله ان القبض في العقار بالتخلية - اقول محل معناه القبض الحقيقي لان العقار  
لا ينقل ما فهم ١٢

٣٦ قوله لان تسليم الفرس - فيه ايجاز محل وصوابه ما ذكرت على ما سنش ص ٦٩ ١٢

٣٧ قوله وفي الولاية الجمية اشترى عبدا - يأتى بغير المسألة آخر الصفحة القابلة عن الخانية ١٢

٣٨ قوله ومحل البيع - يفيد الجمع بهذه الترجي ما يأتى آخر الصفحة - القابلة عن الخانية ١٢

٣٩ قوله يجوز في الاجارة اشتراط الخيار اكثر في

الثلاثة ايام بعد العقد لا في البيع ١٢

٤٠ قوله لا العقد فيها ذلك - تدفع على الكثرة - والفيما لعدم الثمن فزد على عبارة الهداية جو

جسين وعلى عبارة الكثرة لوجه واحد ١٢

٤١ قوله بانه يقال نام على بكذا - الاول يقول اى للعاصب ١٢

قوله من اشترى دراهم بدنانير لا يجوز - اقول عدم الجواز لا يخرج عن ا  
 المراجعة فاسمدة وشروط الصحة - لانه كثر في الحد فخرجها عن الحقيقة كما في البيع  
 قوله من الدراهم ادمن الدنانير - اقول بما في المراجعة جنس واحد  
 قوله يستلزم مبيعا وكون مقابلة مما مطلقا مقيدة - من العبارة خطأ الراوان  
 البيع يستلزم مبيعا ومقابلة بالتمس المطلق لغير كونه مبيعا مطلقا كما في رد المحتار  
 والنقد ان الثمان ١٢

منه الخالق ٩

بحر الرائق

قوله ينقل وقوله او يملك - سقط الجواب عن الثاني ١٢  
 قوله بما يتعين بعين ما قام عليه او يملك او يبرق - قوله بما يتعين بكنه في النسخة  
 بالباد وهو مفاد قول المحشى قوله بما يتعين متعلق بملكه وقد يورده ما ياتي في الخارج  
 في الصفحة - التعالبة في بيان العوض انه لا بد من التقبيح المعين اقول  
 وهو خطأ وظاهر الاصل المراجعة في جميع البيوع المطلقة لان العوض فيها يكون  
 مما لا يتعين ولا فاعل به احد ويرد عليه عندي ان الباء في قوله بما يتعين  
 من خطأ النساء ورواه عما يتعين اي ما ملكه حال كونه مبيعا معينا ويكره قول  
 الدرر بيع ما ملكه من العوض ان فعل العوض بيان ما ملكه لا ان يكون العوض متينا  
 فانه باطل قطعاً وجيز لا يرد عليه الا فرغ ذهب بذهب بفضة حيث صرحوا بالعدم  
 جواز المراجعة ويؤيد ذلك باطل في المصوغ المتعين المكس الجواب بان النقدين  
 وان تعينا فقبيلاً شبه عدم التعيين لانهما خلقا انما كانا في البداية والنسبة  
 معتبرة في المراجعة لكن نزول عليه مسألة ذهب بشري بدراهم او قلب فضة  
 به يناد حيث يجوز المراجعة فيها كما في النذرية من الصرف فصل المراجعة فيه ١٢  
 قوله حصة من الربح - محل صوابه حصة والفهم الى الفارب اورب المال ١٢  
 قوله بما يتعين ما لا يتعين كما قد مضى - اقول لكن بقي داخل ما اذا اشترى

هيلة ذهب بآنية ذهب او بالعكس فان المصوغ بما يتعين مع انه قد صرح في  
 النذرية من التناظرانية ان في شراء ذهب بذهب او فضة بفضة لا يجوز  
 للمراجعة اسلا ويبقى خارجا اذا اشترى ذهباً بمبشرة دراهم فباعه بربح درهم  
 فانه يجوز كما في النذرية عن الحادى كلتا الحالتين في فصل المراجعة في الصرف  
 لكن هذا على ما وثق في هذا النسخة - لفظه بما يتعين بالباد ورواه عندي  
 مما يتعين ١٢

قوله كما ذكرنا في الخارج - ممن لا تقبل شهادة له ١٢  
 قوله لا حراض عن الصرف فانه قد مضى انما انه منقوض طردا عكسا ان كان المراد  
 بالصرف ما فيه الشترى فمن فينبغي فلا يجوز للشترى ان يبيع مراجعة لانه لا  
 يتعين فلم يثبت ان المبيع في المراجعة هو الشترى بالبيع الاول كما افاده في  
 النسخة والاشارة اعلم ١٢

قوله كذا في البرازية - اي من قوله اذا اشترى غيره كان ما اشتراه نفسه  
 اسه نها غير انية ليس فيها لفظ البيع ١٢  
 قوله هذا الظان بكذا - اجز الفصل العاشر فيه كتاب البرم ١٢  
 قوله وكيف الرصية والوصاية جائزاه - اقول كيف تعليق الرصية مع انه عليك  
 دكانه اراد الرصية بشرط ولزاج البرازية ما ياتي حثا ويصير ان البتة يجوز  
 تعليقاً بشرط ملائم نحو وصيتك على ان ترضى كذا ان قد جعل البتة بشرط  
 تعليقاً ونقل بعده من البرازية انما اخلدك التعليق عليه فهذا هو المراد منها ١٢  
 قوله اذا كانت كفالة - صوابه جمالة ١٢

أما قوله ولا يلزم بيع الاراه - اما ان باع لزمه الاول ومن هنا راجع النذرية ١٢  
 قوله ومنها انها لا يملك الاستحلاف - هذا خطأ وانما سيج ورواه انه اي القاضي ١٢

١٢٣ قوله دليل القاضى او كاتبه او بعض - الذى فى نسخى - البرازية ولد القاضى اهو والحكم لا يختلف  
 قوله او ارشى ولده او بعض - اى يعلم القاضى كما مر آنفا ١٢  
 قوله لانه لما اخذ المال او ائتمه - اى لا يفقه تفاوته ١٢  
 قوله واصلح المهم - اقول مل به اذا كان مقرر عليه من جهة السلطان بظاهر  
 محب عليه حكم الاشارة فانهم وانظر ما كتبت على طرحة ١٢  
 قوله يستحق عليه حد الرشوة اه - اى عن الدين لا صلاح به ١٢  
 قوله ولا يكتب خلف من لا يصلح له - لا يكتب النقد لى على فتوى من  
 ليس باهل لبابل لفرب عليه الخط ونحوه ١٢  
 قوله فافره صحة سلطنة الظاهر على المسلمين - اى وكفى رد عليه قوله تعالى  
 ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ١٢  
 قوله فميرطوس الحفوم من يدعى القاضى ١٢  
 ١٢٤ قوله لم ير لان القاضى له الا اذا كان القاضى فانه اذا ما لا تختلف كما فى النذبة من الخط ١٢  
 قوله وفى الفقرات - نقل عن التذويب كما نقل عنها الرولى فى حاشية جامع الفصولين ١٢  
 قوله بحواب القياس المردى - اى فى ظاهر الرواية ١٢  
 ١٢٥ قوله فى مجلس القاضى - صوابه ومجلس القاضى ١٢  
 ١٢٦ قوله عدالة المدعى انه عدو - ان كان اللفظ بكذا ولا سقط فيه فالنظر فى المدعى  
 راجع الى الشخص وفى انه لادم فى المدعى اى عدالة الذى ادعى ذلك الشخص  
 عليه انه عدوى والحاصل عدالة المدعى عليه ١٢  
 ١٢٧ قوله ترجع قول محمد - اقول قدم الامام قاضيان قول ابى يوسف واخر فى البداية  
 دليله فانما زاترجه ١٢  
 قوله لا فى سكتين وظاهره فى البداية - وتلفت رحك الله مكان ترجحنا قول

ابى يوسف حيث لم يجعله للوكيل اذا اخترى مال الموكل فقلت قد علمت بان معنى  
 الشراء بانه لا ضافة اسله ماله غير ان ابى يوسف يقول ببدل النعمة من مال الموكل  
 ان النية كانت له قال فى النعمانية فى شرح قول الدية المذكور (ولان مع تصاد  
 فيما يحتمل) انه كان لوى ولله ونسبه (دنيا ملنا) تبنى حكم النقد (حاصل حاله على  
 الصلاح) لانه اذا كان النقد من مال الموكل والشراء له كان غصبا كما فى حالة  
 الكاذب اه تعلم ان حكم النقد داخل فى اعتبار النية ولا يستغرب مثله فى  
 الجاز كغيره والله تعالى اعلم ١٢  
 ١٢٨ قوله قتل بده الدعوى - اقول مله على تقدير تسليمه ان لسنة ادانته اسه مدة  
 ثبتت عليه الفقه من قبلها مستر اذا اجاز ان يجرى بالفقر والحاجة بعد ما اخرج  
 بده الاموال من يده ١٢  
 ١٢٩ قوله فخص منه المدعى - صوابه المدعى ١٢  
 ١٣٠ قوله وحاصل ان المدعى يدعى - صوابه المدعى عليه او المراد مدعى الرد وهو بجمية ١٢  
 ١٣١ قوله وفى القضية ليس للقاضى ان يبيع ذى اليد - ليس للقاضى من ذى اليد عن النظر  
 فى القضية وان طلبه المدعى ١٢  
 ١٣٢ قوله وحضره فى المقر لصفة المرض - اى لا يستخلف او اقال الى بيته مخافة فى المقر مرض ١٢  
 ١٣٣ قوله ولان بين سببا صالحا - اى وانما يلزم له اى للحمل ان بين اجم ١٢  
 ١٣٤ قوله وان لم يحكم بجمية الصلح اه - هذا خلاف المختار كما فى العقود البدية منحة الخاتق  
 قبل كتاب المقاربة عن مجمع الفتاوى ١٢  
 ١٣٥ قوله كذا فى التمهيد فى القيا - نقلنا ص ٥٥ فى الفتاوى راجع للشيخ بمرار الخ  
 شيئا من الملل كقول بياخ للوالدين ان ياكل منه كذا روى عن محمد رحمه الله تعالى  
 اه وجرم به فى البرازية فقال ريب للصغير من الماكول شيئا بياخ

نعم الخالق ١٢ قوله كبيرين او صغيرين - سياقي الكلام على ما لو كان صغيرين وانه ينبغي فيه الجواز عند الكل ١٢

١٢ قوله مطلق اللزامة للتحريم - اقول دلالة نفي الاستباب على اللزامة عرفا مع نبوت الدارطة عقلا مسلم لكن كون مطلق لفظا - بنية للتحريم غالبا لا بوجوب ان يكون هو المراد باللزامة المدلول عليها ينبغي استحباب نزوع من الالتزام بل الحق ان لا يستحب لا يزيد على لا ينبغي وفي الظاهر هو الترتيب فكذا انما فالوجه مع صاحب البحر وما ذكره من الاستدلال بمكلام الترتيب والحديث فذلكم صاحب البحر بل هو الذي ذكرهما دائما الكلام في تغيير المبسوط ١٢

١٢ قوله وانه ما علب ولم يذكر فيه خلافا - لعله محرف من لا اى لانه ما طلب اى انما يخلف على العلم لا على البتات ١٢

١٢ قوله وعن الشبهة - لفظ التبسيس وغيره وعنه من الشبهة ١٢ قوله لا بد من على صاحب البداية - كيف يريد عليه مع انه رخصه في القائل قد عرف بان المراد بالاشهاد طلب التواضع ١٢

١٢ قوله وانه مخلوق رتبة القائل في الاخرة - هذا خطأ فاحش نال القود السافية بل المكتوب في الكلام القديم الذي ليس بمقدور ولا مخلوق انما المخلوق القلم المداد والقول طائس والكتاب الكفاية دون المكتوب كما انما هو سيدنا الامام الاعظم رضي الله تعالى عنه في بيان عقيدته ١٢ قوله ما لواحد من الموشرة - المثال باطل قائل الله عنه ١٢

١٢ قوله ولا راي محشو القرآن الحشو غير ملبوس - في العبارة سقط غلطه بوضوح عباد

البداية ولا اري محشو القرآن باسالة ان الزوب ملبوس والحشو غير ملبوس ١٢ قوله من التملك وهو الفصل - صوابه التملك كافي نتائج الاظهار ١٢ قوله قد فصل السبع عن فصل الاكل والشرب - صوابه آخره كما انه اراد ان يقول قد فصل الغوار على فصل السبع ثم عدل واراد ان يقول آخر فصل السبع ام وقد كان كتب نقطة قد بقيت كما هي ونسي ان يبدلها بل نقطة آخره وانته غير ما در من الانسان ١٢

١٢ قوله هو المذكور في الجايح الصغر - ليس بكذا بل فيه ذكر المسج الحرام خاصة ١٢ قوله وليس بقية - اى بل يجوز للمستمع من الفيا ١٢

١٢ قوله وانما بالقدر والذات - صوابه بالقرون كافي التبسين ١٢

١٢ قوله اشارة ماله بالسوية - اى مختلفات والافيد واضح كائن يموت من جميع مشروبات ولا عطية ١٢

١٢ قوله وكل واحد اولى من دله دوله اوله ادلى - تيج فيه العبارة الواقعة في بعض نسخ السراجية من زيادات بعض الطلبة وقد صرح الائمة ان لا يحصل لها وبنها ذلك على المشي الشريفة ١٢

١٢ قوله لا بد - صوابه اودام ١٢

١٢ قوله في ظاهرة رواية الصحابة - هذا غلط او بنها سقطه ١٢

١٢ قوله قلنا الحالة ولام الام - اقول لا تشي اذا كانت الحالة اجبت اللام لا بد وانظر ما كتبنا في فتاونا ١٢

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۴ قول فی آیه - اقول القرآن فی الی ذکر لا یستلزم القرآن فی العلم ۱۲  
 ۱۵ قول دابو بن العزلی - ونقل المحقق علی الاطلاق فی فتح القدر توجیه وثبوت ۱۲  
 ۱۶ قول دتقیه شایع - اقول بعد ذلک طاعت الحلیه فرایت بذالکلام منبه  
 من اوله الی آخره للعلامة الحلی شایع النیه محمد ابن امیر الحاج رحمة الله  
 فتلک به الشایع المتأخر عنه من دون عزوله والعلامة البحر ان العلماء  
 للملک ۱۲

۱۷ قول فی غایة الحسن والتحقیق - اقول وسمو کما قال رحمه الله تعالى فی الضعیف  
 مغفلة فی اول ما طالع کلام الاتقانی رحمه الله تعالى فی فتح فی قلبه الجواب بما ذکر  
 بذالک الشایع المتأخر رحمه الله تعالى ودر دان نکتة علی الباشرخه تخری  
 انک فرأیت قد تحقق وفتح ووفق ووضح وقد قامت الحجة علی الاتقانی فی  
 کلام نفی حیث یقول یلورخ ایه لکان قلیل انشایه فی فیرونا سدر لونه  
 معادرة ذیل المعادرة الیتمل انشایه ونبوه واما کان فساد ۱۱  
 لذک تعلیل بکونه معادرة تعلیل الی نبوه ما فیم ۱۲  
 ۱۸ قول دبارواه باین ما جیه من ابن عمر - اقول فی فیرونا سدر لونه

بسم الله الرحمن الرحيم

قول من معادرة له فقال عمر یا صاحب العقدة - انقروا بینه بالکسر من  
 نخبته کافی فی عیة البحار ۱۲

قول دبارواه باین ما جیه من ابن عمر - اقول لم اره لابن ما جیه ولا

معه انیکون فی الکتاب منیا سقط فان ابن ما جیه ردی حدیث  
 سبیا حملت فی لیلها و سبیا ما غیر ظهور عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه  
 والحدیث المذكور فی الکتاب من ابن عمر خریه غیره فسقط تلک ما سجید  
 النسخة - ودر حدیث ابن ما جیه وراویة ودر حدیث ابن عمر  
 وانه تعالى اعلم او یکون ثواب الامر علی العلامة الشایع رحمه الله تعالى  
 معزاه لابن ما جیه واما بقصة اخرى فتم فی فیرونا سدر لونه  
 زبان تعلیم من نه اس فی الاشتباه دیونده انه فیما سیاتی لم یقلک الا  
 النسخة المذكورة و بالجملة فله من

والله سبحانه وتعالى اعلم ۱۲

۱۹ قول دیکب ان سیالہ و سیالہ - ودر مجرله ان یتیم قبل سوال ۱۲  
 ۲۰ قول قبل ان یتیم قبل ان سیالہ عنده - فهدای نف نامر من المخرج ۱۲  
 ۲۱ قول لا العقل لانه نامور - سیالی العلم فی ۱۲  
 ۲۲ قول من اجاره اتی - فانه رضی الله تعالى عنه کان به شرا لادان و الاقام  
 نبوه کافی الشایع ۱۲

۲۳ قول من الذی یبیه بعض البلاد - فرقة من النسخة الشیخ ویم یعلونه با  
 جمع بلادنا ویزید وین کلمات آخر یلیق ودر اخدم الله تعالى ۱۲  
 ۲۴ قول الله ان لقال ان مراده ان القبل - اقول به ایه متعین فی امر ادله  
 نفیم نه ما تقدم اصلا و لا یتوقف علیه الجواب کما لا یخفی ۱۲

۲۵ قول دیکب انی المحیط والبدایع - الاشارة الی حکم الاستان اذ هو  
 المذكور فی محیط الرضوی کما فی البدایع کما نقل فی الحلیة لا النسخ  
 الی محمد ۱۲

قوله في النقاية عن نجم الدارة - قوله في النقاية او في الفتنة مسلما نقل في الحلية واليه قوله اعلم ١٢

قوله دامته عثمان - وكان رضى الله تعالى عنه بصيرا ١٢

قوله في الصحيحين - من حديث محمد بن الربيع الانصاري ١٢

قوله في صحيح ابن حبان دامته الكرامة - اقول بل هو عند احمد والى داود ومن النسب رضى الله تعالى عنه ١٢

قوله ولکن التعلیم ليس بحيل كثيرة دانه تلادة حفيقة - اقول الفتح كلامه في الكلام نفسه قليل الا كان او كثر اذ لا يفسد الفتح على غير ما به ولو صح هذا الكلام لعدم عدم الفساد فيه الفيا بخر بانه فيه من غير فرق فالحق ان اسقاط الفاعل في الفتح على الامام انما هو محلل بالحاجة وانفس ١٢ ثم رأت بعد اسطر مائة من قوله لانه لا اعتبر كلاما جعل لغته قاطعا في هذا من مذكرته دله الحمد لله في زواجرنا من العلم في هذه الامام على ما حش الحلية والسنة ١٢

قوله في حديث عند سما - اى منه الكريمين خلفه فاعطى رضى الله تعالى عنه ١٢

قوله سما ان قبله لا يفرق بين رضى الله تعالى عنه - اقول لا يفرق بين رضى الله تعالى عنه على ما اذا لم يستقم تماما فانه يفسد مقام في هذا القيل ودون صافية نسبت صلاية به معنى اراد القيام كما في قوله تعالى اذ اقمتم الى الصداقة وفي رواية الكرخي على حفيقة دامنا اجتمع الى ذكره بفرصة لانه كان مستوي ان يتوهم عدم جوازه مطلقا كما هو ظاهر لفظ الله تعالى حيث قال لا يبيع الامام اذا قام الى الاخرين ولم يفصل وجه التوهم ان الحق لا يطلع على قيام الامام بغيره بل يتاخر ولو قبله كما هو معلوم مشاهير منه ذلك ليس فله نسبة الامام بغير ما به اجرت النسب بل يتاخر ولو لم يطلع والقيام من السجود لا يفتق كقوله

يتحقق في ادلة لمحات فرما لا تنه الامام تسبيح الامير باننا دفق السجود لا سيما بولايته بحد النبوة بل كثر ما عينا في الة من التامل قالوا والامام لم يطلع على قول من يقول بعدم جواز السجود اذا قرب الى القيام كما هو ظاهر حاج به الم ديرة بن حلية المشايخ رضى الله تعالى عنه في النظر الى هذه من ان يتوهم كونه عبثا مطلقا فيحكم بعباد الصلاة على الامام مطلقا فله است الحاجة الى التفرع بعد م الافساد دامنا الكلام في التسبيح بما غور القيام الى فور الاستقبال الى

فانهم والله يستجدون في العلم ١٢

قوله عن الكرخي - اقول والله ليس سمه كالا تخيف ١٢

قوله عند سما رضى الله تعالى عنه - اى عنه الطرفين كما هو معروف من مذهبا متغير الذكر بغير النسبة فضلا لا لى يوسف فان ما كان بصيغة ذكر لا تحمل النية فيه عند ١٢

قوله بكرة ان يصل مشددا والوسط فقلت

مداحيه السنية فقد صرح فيها بالنسب الى شد المنطقة فافهم قد جاء في الحديث النبوي من الصلاة بلا جزام ١٢

قوله وان صلى في ازار واحد يجوز - الظاهر من هذا القول كاتبة الترتيب فافهم ١٢

قوله ليس بمشروع - فقلت والفقهاء بعد الكرم السند فيه في عدم الشبهة فانه غير مشد فليفت لي من اسردي غففت المزاب ١٢

قوله في الجول الواراة - بل تخفف السند ما يكون من التخفيف كما هو الظاهر ١٢  
قوله انفس من الصلاة - ولكن بعد الاقرار بغيره انها ملحقة بامس السجدة والشرع اقول وهو انما جاء من سنة فلو لم يرد وجوبه عليه الصلاة والسلام ١٢

الامام وصفا بوجاهة القيام

## شرح معانی الآثار

شرح معانی الآثار بمعنی علامہ طحاوی فقہ حنفی میں ایک بہت ہی معتبر کتاب ہے۔ معانی الآثار کے مصنف علامہ ابو جعفر احمد بن سلام (بن سلمہ) ابن عبد المالك الازدی المصری الحنفی ہیں۔ آپ کو ازد اور طحا سے نسبت ہے جو میں کا مشہور قبیلہ تھا۔ آپ تیسری ہجری کے مشاہیر فقہائے احناف سے ہیں۔ ۳۳۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۳۰ھ میں وفات پائی۔ اسی گرانمایہ کتاب کی شرح نویں ہجری کے علامہ تھام فقہ بے عدیل بدرالدین عینی نے تحریر فرمائی۔ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا حاشیہ اسی شرح عینی پر ہے جو شرح معانی الآثار کے نام سے مشہور و معروف ہے۔

مشارح کا تعارف :- آپ کا نام نامی محمود بن احمد بن موسیٰ بن احمد بن حسین بن یونس بن محمود عینی ہے۔ لیکن آپ عینی کے لقب سے مشہور ہیں، آپ کے والد حلب کے قریب شہر عین تاب کے قاضی تھے۔ اس لئے آپ عینی کے لقب سے مشہور و معروف ہے۔ ویسے آپ کا لقب بدرالدین تھا۔ جب کہیں مصنفین فقہائے حنفی میں بدرالدین عینی کا نام استعمال ہوتا ہے تو اس سے آپ ہی کی ذات مراد ہوتی ہے۔ آپ کو قاضی القضاة کا خطاب دیا گیا تھا۔ آپ ایک بے عدیل فقیہ اور بے مثیل علامہ تھے۔ ۳۳۰ھ میں مصر میں پیدا ہوئے۔ تحصیل علم عراق میں کی اور فراغت علم کے بعد ۳۳۰ھ میں مصر تشریف لائے اور قضاۃ مذہب حنفیہ آپ کے سپرد ہوئی۔

آپ سے بہت سی عظیم اور گرانمایہ کتب و مثنویات منسوب ہیں جن کے آپ مصنف ہیں آپ کی تصانیف میں عمدة القاری شرح بخاری المعروف بہ "عینی" بنایہ شرح ہدایہ شرح معانی الآثار و شرح مدر الجارہ تاریخ کبیر اور طبقات الحنفیہ بہت مشہور ہیں۔ یوں آپ کی تصانیف و مثنویات کی تعداد ۲۰ سے زیادہ ہے اور ان میں سے ہر ایک تصنیف اور شرح بہت ہی بلند پایہ ہے فوائد البیہیہ آپ کے ذکر سے خالی ہے۔ آپ کی طبقات الحنفیہ، طبقات اہل فوج کے مقابلے میں علمائے احناف کا ایک مستند تذکرہ ہے۔ ۳۵۵ھ میں آپ نے انتقال فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
الحمد لله على ما هو عليه

قولہ اما فقہاء من الحنفیین ولد سنۃ تسع و عشرين مائتین قلدت فقہ ادک زلزل الائمة الستہ کان ابن سبع و عشرين سنۃ حین توفی الامام البخاری وفاته سنۃ ۲۵۶ و کان البخاری اکبر منہ خمس و ثلثین سنۃ و کان ابن ثلثین سنۃ عند وفات مسلم اکبر منہ سبع و عشرين سنۃ وفات مسلم سنۃ مائتین و اربع و عشرين و کان ابن ست و اربعین سنۃ حین توفی ابو داؤد وفاته سنۃ مائتین و خمس و عشرين سنۃ و کان ابو داؤد اکبر منہ سبع و عشرين سنۃ کان ابن خمسین سنۃ عند وفاته الرضوی توفی سنۃ مائتین و تسع و عشرين و کان الرضوی اکبر منہ بعشرين سنۃ و کان ابن اربع و عشرين سنۃ حین توفی النسائی وفاته سنۃ ثلث و ثمان و کان النسائی اکبر منہ اربع و عشرين سنۃ و کان ابن اربع و اربعین سنۃ حین توفی ابن ماجہ وفاته سنۃ مائتین و ثلث و سبعین و کان ابن ماجہ اکبر منہ بعشرين سنۃ بل خدا ادک زمان احمد و کان ابن اثنی عشر عام حین توفی احمد وفاته سنۃ احدى و اربعین و مائتین کان احمد اکبر منہ خمس و عشرين سنۃ و کان ابن ست و عشرين سنۃ حین توفی دارمی و کان دارمی اکبر منہ ثمان و اربعین سنۃ و کان ابن اربع و عشرين سنۃ عند وفاته یحیی بن یحیی توفی سنۃ ثلث و ثمان و کان ابن خمسین سنۃ حین توفی علی بن المدینی سنۃ اربع و اربعین و کان علی بن المدینی اکبر منہ ۱۲ قولہ البخاری احوال ۱۲

قولہ لغندر اقوال میں ہو غندر و احمد بن حنبل شعبۂ من رجال السنۃ لادۃ من الطبقة التاسعة من اتباع التابعین مقدم الوقایع سنۃ ۹۳۳ کافی المیزان خاتمی یاقوت الحمادی خان کان محمد بن جعفر غیرہ استاخر منہ مشہور الغندر و الاقویم و الفہم و الفہم و الفہم

ثم ظهر له المدعى صدق وان في الحديث مسبوقة بنفس كلهم يسرى محمد بن جعفر وعقب بعند  
لهم بن زكريا والطحاوي والمتوفى سنة ٢٠٠ ذكرهم جميعا حافظ للذهب في تركة الحفاظ  
في الطبقة الثانية عشر في ترجمة هذا الحافظ المذكور وهو ثمانى او ثلث السبعة ١٢

قوله حدثنا محمد بن خزيمة ثقة قاه في الخيران ١٢

قوله حدثنا ابراهيم بن ابي داود ١٢

قوله لكاتب بن قتيبة كان منقبيا ورجع جليل في فضائل الاسيان ١٢

قوله بكاتب بن قتيبة قاضي مصر ومحدثا مات سنة سبعين ماكن قاه في تركة الحفاظ ج ١  
تحت ذكر داود الزاهري وهو ثقة صحيح له امام الطحاوي في باب جابر بن جابر ١٢

قوله حدثنا ابراهيم بن مرزوق سوار ابراهيم بن مرزوق بن دينار الاموي البصري  
نزول مصر قد كتبه له الامام في هذا الكتاب ثقة على قبل موته فكان يخفي ولا يرجع  
على ما في التقريب روى عنه النسائي على ما فيه ايضا دون قال للمزي لم اقف على  
روايته عنه ١٢

قوله ابن خالدة البواب البصري الوليد ١٢

قوله وعبد الملك سوار بن جريح ١٢

قوله حدثنا اسمعيل بن جبري خال الطحاوي ١٢

قوله ثنا محمد بن ادريس مراد امام الشافعي ١٢

قوله حدثنا اسمعيل المزي ١٢

قوله ثنا محمد الشافعي ١٢

قوله وذلك بعد اى متاخر عنه بكثير ١٢

قوله بالقصة الظلي لاجين بالبصرة قاضين ١٢

قوله ولا تضاد حاصل فثبت الطحاوي بهذا ان اول وقت العصر حين يصير ظل

١٢

١٢

١٢

صلاة  
صلاة  
صلاة

كتاب  
الصلوة

كل شئ مثليه واخر وقتها المستحب حين يصير مثليه واخر وقتها مطلقا حين تصغر الشمس الى  
ومنه الى الغروب وقت معجل ١٢

قوله يخرج بدخوله الى بدخول وقت الاضواء ١٢

قوله من حجة الاخيرين وهم اثنتا اثنتا ١٢

قوله من حجة الاخيرين القائلين ان آخر وقت العصر الى غروب الشمس ١٢

قوله في ذلك الوقت فعل على ان وقت العصر باق بعد

قوله في الحديث وهو صلاة عصر اليوم ١٢

قوله واما وجه النظر في ما اختاروا ان آخر وقت العصر حين الاضواء ١٢

قوله وقت العصر سوا قبل اصفار الشمس ١٢

قوله فكان كل وقت انظر مطلقا لا كعتيق وفي العصر بعد ما سعى الفرضية ١٢

قوله ان غروب الشمس اى حين تصغر ١٢

قوله وان نفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جواب عما احتج به الآخرون على موا

فتية ما يروى التطبيق بين حديث الادراك واحاديث النهي ١٢

قوله ناسخ هو اى لان النسخ مطرد على التطبيق عندنا لان فيه اعمال كل من

اكملين تمامه في وقتها ١٢

قوله هذا وجه النظر فقد اختار ان آخر وقت العصر الى والتغير لانهما بطلان العصر

بدخول هذا الوقت انما قص كما في رد المحتار ١٢

قوله وهو قول ابى حنيفة رحمه الله اى ما تقدم من ان آخر وقت العصر الى غروب الشمس فكان

الاولى ابدال هو بذلك لم يفيد عندنا اية وكيس مقابلة بيننا لكن لا حرج بعد

وضوح المراد فقد قدم ان ممن قال بذلك اى بان آخر وقت العصر هو غروب

ابو حنيفة وصاحبه امانه الذي اختاره الطحاوي فنعلم ان احدا من اثنتا

١٢

١٢

١٢

صلاة  
صلاة  
صلاة

كتاب  
الصلوة

اشتهت لم يقل به بل علم انما رويته الحسن بن زياد بن من وقت التغيير في الغيب وقت مجهل  
كما حكاها عبد الامام مسلم بن الحنفية في حكاية غيره ورواية النادرة ما تسمى قولنا  
القول بالانضمام والندبة فقال اعلم ١١

قوله حين نظم القول نداء جده من ابي عبد الله على قول الامام الاظم ان يشفق هو البيان فان  
المراد بالظلمة الملبس لا يكون الظلمة المشترقة حيث هي في المغرب لا نسبة فليكن الظلمة  
المشترقة واسوداد انما في جواربها وذلك هو غير البيان ١٢

قوله حين غيبنا فوق القول نداء ايضا دليل على قول الامام فان المراد قطعي لا في الغيب  
وغيبه بالظلمة لا بالبيان كما لا يخفى ١٣

قوله وان آخر وقتها المستحب ١٤

قوله حدثنا اسمعيل بن عمار المزني ١٥

قوله قال ثنا محمد بن ابيس بن الامام الشافعي ١٦

قوله كل اصحابنا نافع اقول نعم ابو عبد الله بن محمد مسلم اذ قال حدثنا محمد بن شافع قال  
ناجي عن عبد الله قال اخبرني نافع ان ابن عمر كان اذا جدد بسيرة جميع بن مغيرة و  
العشاء بعد ان الغيب اشفق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جدد  
السيرة جميع بن مغيرة والعشاء الرندي اذ قال حدثنا بن داود عن عبد الله بن  
عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغث على جده بن عبد الله بن مغيرة بن نافع بن شافع  
ثم نزل جميع بن مغيرة ثم جريهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جدد  
السيرة قال ابو عيسى بن ابي حنيفة حسن صحيح فاجوبه بان جمهور رواة التهمة  
عن ابن عمر سالم وعبد الله بن داود ونافع بن جهم بن روى عنه كفضيل بن غزوان عنه  
ابي داود وابن جابر عنده وعند النسائي والطحاوي وعبد الله بن الوليد وعنه ابي داود  
تحقيقات والخطاف بن خالد عند النسائي والطحاوي وعيسى بن ابيان في الجمع و

واسامة بن زيد عند الطحاوي كلهم ذروا ما ينفصل مفسر لا يقبل التاويل ان النزول  
وصلاة المغرب كانا قبل غروب الشمس فقول ابو جابر والقول يري ويحب اليه رافعا  
للتضاد لان الفتنة واصدق من القواعد المسندة عقلا ونظرا ولا يحتمل ان المحسن  
لا عكسه وقد ذكرنا كل تلك الروايات في رسالتنا في نزهة السحاب ١٧

اقول وناجيه ايضا موسى بن عقبة فعند عبد الرزاق عن معمر بن الوب وموسى بن عقبة عن  
نافع وفيه فخر المغرب بعد غروب الشمس حتى ذهب موسى من الليل كما في النزول على  
اموكما - واخبرني اكل بالبحراني في الجهاد والسرعة حدثنا سعيد بن ابي مرجم عن  
محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن جهم عن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بن الخطاب  
فقال لي يا ابي عبد الله اني سمعت ابا عبد الله يقول في حديثه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الله عز وجل يحب من اغتسل يوم الجمعة فغسلت يديه فغسل يديه فغسل يديه فغسل يديه  
كان ابنه غروب الشمس ثم نزل فصلى المغرب والعشاء جميع بينهما وقال اني رايت  
الرسول صلى الله عليه وسلم اذا جدد السيرة اخر المغرب وجمع بينهما ١٨

قوله ما حديث عبد الله بن ابي حنيفة بن داود عن محمد بن ابي حنيفة قال في الجواب فان الذي اجاب به  
عن حديث ابو جابر في حديث عبد الله بن داود ان القدر المرفوع منه ايضا فجل عن بيان  
الكيفية بان حديث ولا يفرق عنه عبد الله بن مغيرة تمسك ابن عمر بن الخطاب عليه السلام  
على ما خطبه يومين للصلاة بعد غروب الشمس فكان المرفوع فيه ينشأ من نزهة الوجه فان نزهة  
ما من على الحديث ابو جابر ايضا فانه اخبرنا عن عبد الله بن داود عن محمد بن ابي حنيفة  
وقم جميع كذا فدل على ان نزهة الوجه المرفوع ولو كان رآه صلى الله عليه وسلم  
في آخر الوقت كيف كان يسوغ بان يخرجه عن الوقت فتمسك كذلك ونماهم كلام في رسالتنا  
حاجز البحر من الواقي عن الجمع بين الصلاتين ١٩

قوله قال ثنا الحسن بن عمار بن عبد الحميد بن ابيان ان ابا جابر صاحب المسند كلفه ليس يتفق  
قد اشرع فيه في بناء الكتاب وسماه في احاديث ٢٠

قوله حدثنا ربع الموزن هو ابن سليمان المرادي أبو محمد اعرجي كتب الشافعي ثقة  
من احواله مشرق ١٢

قوله قال حدثنا بشر بن بكر هو التميمي الجلي روى عن الاوزاعي وعمر بن عثمان وعبد الرحمن بن  
يزيد بن جابر وسعيد بن عبد العزيز ومجاعة وعبد الحميد الشافعي وجيم وريح المرادي وآخرين  
وثقة ابو زرعة وغيره كل ذلك في التقريب وقال في الميزان عند ذكره للتميم اما بشر بن بكر  
التميمي فصدوق ثقة لا طعن فيه اهو وهو من رجال صحيح البخاري ١٢

قوله قال حدثني ابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثقة من رجال السنة ١٢

قوله قال كناعه اليه سيرة وفي كنفه المال حر ١٢ ص ١٩ من في الدنيا وفي صحيح المحاضرة  
عن ابي عون قال كان علي رضي الله تعالى عنه يؤخر العصر حتى ترفع الشمس عن الحيطان ١٢

قوله عن يعقوب بن يوسف ١٢

قوله من التهان الامام الاظم ١٢  
قوله عن جابر بن عبد الله قلت في مصنف بن ابي شيبة حدثنا مالك بن اسمعيل بن حسن  
بن صالح بن ابي الزبير بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان به امام  
فقرانه له قراءة ونبأه بصحيح وكذا رواه ابو عبيد بن احسن بن صالح بن ابي الزبير ولم  
يزكر الحديث كذا في اطراف الترمذي كذا في جرد الشافعي وتمامه فيه ج ١٢

قوله من جابر الجعفي ١٢  
قوله وبيت كذا ما ١٢

قوله قال حدثنا يحيى بن سلام ضعيف الرازي قطني وقال ابن  
اثول قال في التقريب صدوق خطي وروى بارفرض اهو ولذا كان صدوقا فلم يكن يجهت  
الرفع بعد ما سمع ما سمع وانا لا نعلم هذا والله تعالى اعلم ان ما هو كسماع الحديث برفوعا  
وموقوفه فخان يرويه على وجهين وكان اسمعيل سمعه منه برفوعا والآن حين

١٢

١٢

١٢

سمع الوقت قال له ارفعوه فقال له الامام خذوه بحد ما يدب اليه على اسنادره  
الشيخ وما كان ذلك ليمنعه من رواية سبعة من ارفع ١٢ حقه

قوله قال فقلت لذلك ارفعوه قلت ذكر البيهقي في الخلافة انه روى عن اسمعيل بن  
موسى السعدي ايضا ١٢ واسمعيل صدوق وقال النسائي ليس به باس  
وقال ابن عدي اشتهر الناس ورواه عنه وانا انكره عليه في التلخيص ١٢ اهو بن عدي  
صحة نسخة روى عنه

قوله عن زيد بن ثابت ورواه مسلم في باب جود السلاوة ١٢

قوله فاجابوا اذيتوا ١٢

قوله في حال حرب هذا ما استقر عليه به سبعة وقد تفاوت النقول في كنهه  
كالعشية والعلية قط والسراج والولج والاشبهه وفتح المعين ورد المحمارة وغيره انا قال  
انا لا يقينيت عندنا في صلاة الفجر من غير طيبة فان وقعت فقتته او بلبسته فلا باس  
به اهو فعلم انه في كتاب آخر له رحمه الله تعالى وان الذي قاله سبعة انا ما هو فبه كلامه على ما هو  
جواب حيث قال زنفه يكون يجب معنى سوى ذلك والله تعالى اعلم ١٢

قوله وجب له اي ثبت ١٢

قوله في استنباه فعلم ان الدخول من غير الدخول غير داخل ١٢

قوله من السكاح الصحيح فعلم ان الخارج من غير الخرج به الامور قد يصير خارجا ١٢

قوله فكان قد ثبتت الاسباب نحو ما ثبتت بريد بن اسباب الدخول والباب  
الخروج كلها قد ثبتت شرعا ونحوه وان خلافا ما رجع فذلك من خالف في  
الخروج قد يخرج بخلاف من خالف في الدخول حيث ما يدخل اصلا ١٢

قوله يشفع آخر بريد بن الترويح لا يكون على كعتني قط بل على شفعين وذلك  
لا يصح في احد عشر ركعة الا بجل او ثلثتها اذ لو جعل واحد النقي والشفع الاخر

١٢

١٢

١٢

١٢

١٢

بعد تروحيتهن وصدق ووجه خسا فذلك تروحيته وشفيع واحد لكن يبيع تجويز يكون  
الاتجار بسبع والترويح واحد ١٢

١٨٤ قوله عن خالد بن ايمن العافري تابعي ارس حينا فذكره ابن مبد البر في الصحابة ثم انكر  
عليه بن ابي حاتم ابراد وانا انكار عليهم فانه بن امه اخ اصابع القسم الرابع وذكره  
الحديث بعينه ولان البخاري رواه في تاريخه من هذا الطريق طريق سمير بن شعيب  
وقال وقال ابو جابر يعرف في الصحابة وكذلك غيره ابي بن ابي حاتم واما يعرف فانه من عرو  
من شعيب بن سليمان بن يسار من ابن عمر فذكره قال وقد ذكره البخاري كاشري ١٢

٢٨٨ قوله لا صفة الغرض اقول جوابه واضح فان منشا ليس نفس وجوب الغرض بل وجوب  
القيام فيها دون المناقاة وسجدة التسلاوة لا يجب فيها القيام ١٢

٢١٥ قوله قال جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخطبته جالسا فخطبه ديل اصحابنا  
ان القيام ليس في الخطبة فرفقة ولا شرط لئلا ١٢

٢٨٢ قوله فلم يكن ذلك اي ترك الصلاة على الجنازة في المسجد  
قوله عند ما كرامته عند ام المؤمنين ١٢

قوله حدثت فانه لم تسلم بالكرامته بكادته ١٢  
قوله وقد حدثني هذا شروع في بيان الرواية الاخرى ١٢

قوله مثل قول ابي يوسف المذكور اولاً انه يحرم عليهم كل صدقة مطلقا ١٢  
قوله فبعدنا اخذ فبينما القيل الاخير اخذ اقول هذا معنى كلام الطحاوي والذي لا

محتمل به الا بكيفية وانه قد اورد اولاً ما يؤم حل الصدقات للنبي فاشتم ثم رده كلاما  
مردود ثم قال تواترت الاحاديث بالتحريم فسرده ثم قال لا تعلم شيئا نسخا ولا ماز فيها  
ثم شبه اركان الطلاق التحريم من جهة النظر وقال انه نذهب الاثمة الثلثة ثم ذكر للا  
خلاف عن المحنفه فافاد ان اخلاف من الصحابين في التحريم ثم ذكر رواية

كتاب الزكاة

الاجابة بلفظ المنسبت ثم ذكر سنن عن المحنفه مثل قول ابي يوسف قبل ذكر  
قوله لا يوجب الا التحريم فوجب يكون هذا ذكر الرواية الاخرى وفيها قال فنهذا  
ناخذ فوجب ان يكون هو المذكور في جميع ثم اخذ وكذا في ارسها هو ايسر قبل كان يحرم لهم  
وكيف سبها هو ايسر ثم ذكر انه يحنوا مواز اعماله وان ابا يوسف لا يجرها فها سجن الله  
ان كان الامر اقول ابي يوسف الا اخذ به مواز الصدقات قبل كان ابو يوسف يجلها لهم  
ويحرم العمال فتحقق عني في الامام الطحاوي انما اخذ برواية التحريم وانه لا يكون  
له الى الجواز اصلا حتى ارسها هو ايسر وانا في عجب عاصبه من العلماء انسيت لسواد ايسر  
الاخذ بالجواز وكانه تراخى بعض الامام اولاً ثم فتابع الناس ليعتمدون عليه في النقل  
من دون مراجعة او تدبر والله تعالى اعلم ١٢

٢٢٥ قوله حتى نسخ الله عز وجل كون الحكم هو ذلك من قبل ثم نسخ بنزول من انفس في غايته  
الخصاء على الظاهر ان الحكم هو هذا من الدليل واما اخفى معناه على بعض من لم يخالط النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما الله تعالى بانزال من الفجر اخذوا الامام القاسم عياض وقلبه  
النووي في صيام صحيح مسلم وهو القاهر والله تعالى اعلم رما حديث مذيفة فاما

معناه عندي على وجهين احدهما بانفع في قرين الفجر فعبارة كذا اوسى مادرة شائكة ومنها  
قوله تعالى فليعلن اجابته والثاني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرا سحر ان قبيل العجر

بكيفت لمن خذ ليقض الله تعالى عليه طلوعه وما كان طلع وقد انشرا من لجان نيزين الو  
جسين في رسالتنا حاصلة البحر من الواقى عن جميع الصلاتين ١٢

٨٤ قوله فان قلت اي عبرت بالزنا ولم تفعل تزوج ١٢  
قوله الواطى صفة المتزوج ١٢

قوله على ذلك انكاح ١٢  
١٥٥ قوله منظرنا سال من انما في مروت وكان الا حسن في العبارة ان ليقضها الى عروب  
كتاب السب

كتاب الحدود

كتاب السب

النار فيقول مررت منبراً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الحسن منه ان  
 يقول وانا منبرهم نارا كان لفظ الصبي الى كذا ومع ذلك كان الحسن راوياً ان سيرة  
 باحد بن بن وكمن المسلمين عبد الله بن يقطين عليه السلام من ذلك فلذا تسالوا فيه  
 ثم رأيت نطفة في صبي مسلم ولى صبيته النبي صلى الله عليه وسلم وارجع منبراً ومررت  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت علي بن عبد الله الشيباني يحدث في هذا الغفيل لطيف ١٢

ص ١٤٢  
 كتاب البعوض  
 ص ٢١٢  
 كتاب البعوض

قوله لمحاوية بن صالح الرازي عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ١٣  
 قوله الى الذي مدح الاقهار موسى بن العاصم على ما في الصحيح من العوى ١٢  
 قوله لميت سبنيها صوابه كما في الصحيح وعنها في تاج العروس حسنة وليست  
 بسنناً ولا رجحانة وكذا في السنين الجوانح اقول في القاموس المتر  
 جيب ان سبني تحت النخلة وكان تعتمد عليه والرجحان بالفم رسم ذلك الذي كان  
 ومن نخلة رجحانة كثرته وتشدد رجحانها نادر اده واستشهد به في تاج العروس بهذا  
 الببت وقال الضيف نخلة ما يوجد ونا ليس فيها سنن وانما فيها السنن  
 وقيل هي التي تحمل سنن وشرك اخرى اده وقال قبيد رجحانها ان يحمل حول النخلة مشوك  
 سكره في فيها راق فيجني ثمرها ثم يردان خيل الاقهار لا هي سنن وانما فيها سنن ولا  
 رجحان ممنوعة من المجتنبين بل هي عظام في السنين للملكة ١٢

ص ٢٨١  
 كتاب القضاء  
 ص ٢٨٢

قوله ليس بالذي بقيت قال ابو حاتم ليس المتقن وقال ابو بكر ليس بالقوي كذا في المنزلة ١٢  
 قوله وقد يجوز ان يكون اريد به وحاصده ربا واقوة حال لا عموم لها ١٢  
 قوله ان عمر صوابه عنه ١٢  
 قوله من جاء صوابه ضمن بالفاء ١٢  
 قوله قيل الاحفاء صوابه لم يقل بزيادة لام الجهر ١٣

قوله عن عبد الحميد عن عبد الملك بن ابي بكر بن العرفين وانا عند مسلم في كتاب الايمان ح ٢٨٣

عن ابي عوانة عن عبد الملك ١٢

قوله من عاقمة بن وائل بن حجر ١١

قوله من ابيه وائل بن حجر ١٢

ص ٢٨٤  
 قوله رواه يثبت التثبت من النخلة في جبهتهم يطعون ولما راوا رسول ١٢

ص ٢٩٢  
 قوله كان نداء اسم كان ١٢

قوله لاحد الرجلين ابي اشارت بالنخلة نداء ان الله ما ١٢

قوله يا تيبا جركان ١٢

قوله ان نداء اسم ان ١٢

ص ٣٢٢  
 قوله حدثنا محمد بن سليمان بن يحيى ثقة ١٢  
 كتاب الاشربة

قوله قال ثنا ابو قعيم هو الفضل بن دكين كما اخرج حديث عنه ابو بكر بن ابي خيثمة في  
 تاريخه فقال حدثنا ابو قعيم الفضل بن دكين انه ثقة ثبت من رجال الستة ومن كبار  
 شيوخ خ ١٢

قوله قال ثنا مسعر بن كدام ثقة ثبت فاضل من رجال الستة ١٢

قوله عن عبد بن شداد بن محمد بن عبد الله بن عاصم ثقة من رجال الستة الا ان ج ١٢

قوله عن ابي حنيفة التقي ثقة ثقة جليل من رجال الستة ٢٥

ص ٢٢٤  
 قوله قال حدثنا يمين بن معاوية زهير بن اسحق من ابي كحن بن ابي الاخذ لا في المنزلة ١٢

قوله حدثنا روح بن الفرج هو القطان بن الزبير بن عاصم كان من رشتات قاطن في المدينة ١٢

قوله قال ثنا عمرو بن خالد هو ابو بكر بن عبد الله بن سفيان ١٢

قوله في الطونبا صوابه الطونبا ١٢

قوله عن سميد بن ذى الحوة في صحبة ضعيف وجماله كما في التكملة القدير ١٢

قوله حدثنا محمد بن رواه الدارقطني في سننه وهو ضعيف بسعيد ١٢



الحمد والثناء على الله تعالى الذي جعل في كتابه ما لا يحصى من العجايب والبركات  
من الانبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلم لا يجوز احدنا ولا يات احد العلماء في حديثنا ولا في حديث  
ابن الانبياء ولا في الامام نفسه صرح في كتابه المستغاب بمشاكل الاثار بما  
خلافه بعد ذكر احاديث في فضله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلمنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
اعطى منزلة فوق منزلة من قبله من الانبياء اجمعين ثم زاده الله تعالى بان يثبته ان الناس  
جميعا خلاف غيره من الانبياء وانزل عليه قلوب بايها الناس اني رسول الله اليكم  
جميعا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اعطيت منسأ لم يوطئ من قبله الا زرد باسائده ثم  
اسند من ابى بريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فضلت  
على الانبياء والسمت حديث (قال) فغني بذا ما قد دل على فضله على جميع الانبياء وقوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروني على موسى وما روى عنه مع سلمان عليه وسلم لا ينبغي  
لاحد ان يقول انما خير من يونس في بطن السمكة قال قبل من علمه بتفصيل الله تعالى اياه على  
جميع خلقه وكذا اجاب على الله تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قال له يا خير البرية فقال ذاك الابرار  
يحتل انيلون قبل ان يتوفى الله خليفته فلما جدد خليفته عاد بالخلق من الله تعالى بمنزلة ابراهيم  
في النحلة وبن محبة التي لا تحب فوقها وزاد عليه بذكره صلى الله تعالى عليه وسلم فيما لا يذكر  
فيه ابراهيم عليه السلام والرسول في التمازين والاقامة والافرة المقام المحمود  
الذي لم يحيط به غيره صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم اسند في ذلك احاديث ثم قال) فالمقام  
المحمود ما رخصه الله تعالى به في الآخرة حتى يغبط به بالاولون وانا خرون فغني بذا الحمد  
ان ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم في ابراهيم موسى ويونس عليهم الصلاة والسلام انما كان ذلك  
قبل اعطائه اياه وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء والله محمول على التفصيل  
بارائنا من غير الوقف فلما ما نبيه لنا فقد اطلقه لنا اهر مختصرا فقد اتى به الله تعالى  
على جميع الاحاديث المذكورة ههنا في هذا الباب وذكر اجواب الصواب عن كل منها فورا

فورا وافصح بما هو معتقد المسلمين قرنا فورا فانما هو الذي كشت الغم وفرج  
عن بذا الجسد الذي ثمة فافقه فان ثقل على كتابه ههنا وحالت في منقص يوم  
شدة بدة العناء كلفت اسكن قلبي قائل كذا يا بذا ان بذا امام جليل حوى من اراجا  
رديث ما لم يكون احد بعده بل لم يكن في جامعته الفقه وكثير احد فبمس او لم يمتد  
حتى البخاري وسما ومن دونهما صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يقول ان توفي عليه ما عاريت  
المستواثرة القطعية الا بديه في التفصيل مطلق ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم  
محيي الشمس في البعد النبأ راكم كيف يتصور ان يتوقف مثل هذه الامم في ما جمعت  
عليه الامم من لدن الصحابة الكبار ركن كان قلبي بنا رضى وبياريتي نفوز امما يعطيه  
لما به بذا الكلام حتى كدت والعياد بالهد ان اخرج الطحاوي من قلبي الى ان تدر  
كنى حنه ربي وقضت على كلام الامام في مشكل الاثار فحل المشكل وازال الغبار  
والحمد لله العزيز الغفار ١٢

قوله قال لا تعبدوا من سواه لا تعبدوا ١٢

قوله ان حديث عبد الله بن عمر المصنف به في اول الباب ١١

قوله ابن ابي بصير صواب ابن اخته بالمشكاة الفوقية مكان التختية ١

قوله كذا كذا بن سليمان قال الدارقطني فيتلون فيه ولا بأس به ٢ ميزان السنن

## حاشیہ عمدۃ القاری شرح بخاری

علامہ عیسیٰ عذیل، فقیہ بے مثل، قاضی القضاۃ بدرالدین عینی کی مشہور و معروف شرح بخاری ہے۔ احناف میں یہ شرح بہت مقبول ہے۔ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا حاشیہ اسی شرح بخاری مسمومہ بیحدۃ القاری پر ہے۔ عمدۃ القاری کے مصنف کے حالات شرح معانی الآثار کے سلسلے میں مطالعہ کیجیے۔

~~~~~

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

قولہ نند ملو دیک روایت ابی الاسود فی مخاریج وقدم آخر ذلک روایت ابن اسحق ماذا اقر، لیکن  
قدم ایضا ثمة ما حسن ان اقر ۱۳

قوله ان هذه الخمس فاقسم خانه صحيح البلدان فان منه دابة ومنه فاته ثمانية لا يحل له الا هو ولا يرجع اليه من الخمس ١٢

قلوبه بانه مما يتعلق بامر الدين والجزا ونحوها احسن منه فقد القصداني في العلم ص ١٥١ اى ما  
يعم رويته فقد رايت السامى تحاشا وليس عرفا مما يتعلق بامر دين وغيره ١٥١

عوان بقول التخصيص العرفي بما يليق بالسبق بأروية العرفية كما كانت في غير قبيل الله عز وجل لا  
أرضي ملكوت السموات والارض رأي جليل بنري ثم آخر بنري ثم ثانيا بنري من بني سبعا  
وقال الله جل جلاله في المصنف (ما من شيء الا له شجر) ومنه إشارة الى الله عز وجل  
على العموم والله تعالى اعلم ١٥

قوله وانما اولا غير ذلك فاذا في هذه السماء اعظم الله الجوارح واتم نورك فان هذا هو علم النبوة  
قوله وفان ابن المنذر الفرد ابراهيم الصحيح قولك في هذا قد روي ما كتب عن ابن عمر رضي الله عنهما  
قوله من هذا حديث عن عمر رضي الله عنهما انه روي عن النبي في يومنا هذا

قوله مناصحة من جاء من القبة المحنة رواه ابن خزيمة في مسنده الصحيح ١٢

قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي انزل على نبيكم الآيات ولعلكم تتقون  
سورة غافر آيات ١٢

قوله قلت هذا كلام سوء لا يساوي سمائه اقول قد ضعف هذا القول في البيهقي كافي  
الرفاعة نقل من اسنح ثم خبرنا ان هذا وضع في الرفاعة واما نقل ذلك الكلام  
في حديث ابن زبارة جمع في ما بعده ٢

قوله اما بعد لشغلنا بالمرءة اقول هذا سبب مدعيان السبابة لا ضعفه قانما ١٢  
قوله انما في العلم اقول هذا من قولنا انما في العلم اقول هذا من قولنا انما في العلم

قوله في السبابة لم يرد على قولنا انما في العلم اقول هذا من قولنا انما في العلم

قوله من جعل من السبابة في المحامد قلت وفي الرفاعة عن مسدد وفي الغيب من عبد الله

قوله واخرجه ابو داود في النصارى قلت في اية في حدود ١٢  
قوله وانهما بان قد اتممت رأيت في حدود من محمد بن ابي ١٢

قوله واخرجه النجاشي في المحامد اقول هذا من قولنا انما في العلم

قوله وقال لعظم الواقعين بواس جبر العسقلاني ١٢

قوله وهو احد مشايخ رامة الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه ١٢

قوله ولم يدر الا بول اقول قد مر من روايات امام وشعبة وسعيد بن ابى الروثة  
كلمة عن قتادة اخرج جميعها البخاري في الطب والرفاعة والحارثي على الولاء ومع  
ايضا من طريق ابى قلادة عن انس عند البخاري في المحامد وفي ياقوت وفي اجماع وفي  
في التفسير وفي الروايات ومن طريق مسدد وعبد العزيز بن مسعود بن مسدد في الحدود وفي

١١٩

١١٨

١١٧

١١٦

قوله والحديث رواه ابو حنيفة اقول وابن عمر رواه ابو داود وفي الحسن اكدود - وام الخليل  
رواه ابن ماجه في الحدود والنسائي في المحامد وابن عباس رواه الحسن في كلام الاصل في  
كافي الامم المتبني ٢٥٥ وجرير بن عبد الله الجعفي كافي ابن جرير ج ١٢

قوله رواه ابو حنيفة اخرج مسدد بن زياد في كافي ابن جرير ج ١٢

قوله قال اقول من سئل الدين وهو الاقوى اقول هذا يعارض الدين ومقرون المذهب  
على الاول وقد تقدم روى في ١٥١ ان باب السواك من احكام الوضوء عند اكثر من ١٢

قوله قال سالت عائشة فذكرت هذا الحديث اقول هذا حديث في كتابه في ما مضى  
الله تعالى منها ما ريت صنع الله تعالى عليه وسلم ولا راى شي ١٢

قوله فان الذي لا يجس بالموت ثلاثة ابي مسلم اكله في خبره عن الحسن بن ابي ١٢  
قوله احدها ان يكون احد لفظي الحق رايد اقول هذا في الاول جيل على حكاية

قوله على انما اسم كانت قوله خير من الاحتفال بالاحتفال ولم الا خبره لمتبادر اليه الذين في  
اول ثغر والله تعالى اعلم ١٢

قوله اما الشافعية فانهم كروا الصور مطلقا سياتي ج ٥ وفيه ان هذا قول بعض الشافعية  
وان الامام الشافعي معناه ١٢

قوله اخرج البخاري في الفبا في سياتي سياتي مع اخر اخرج فيها ١٢

قوله عن محمد بن مرة عن عوف بن اقول سئل عن ابن زائدة اخرج في باب يقية  
اخرا من ادم ١٢

قوله فان العرف بالكف لا يتصور اقول العرف في الكف مقربا لفقهاء حرم بيده  
وقوله بيده ١٢

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦



عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن  
 الجمعة لقد بعثت ان امر رجلا يصلي بالناس ثم يتركهم في حال يتخلفون عن الجمعة يقولون اهل غلاة  
 انه قد مر حركتك من مسجد عبد الله بن مسعود وفيه نبيتهن رجال من حول مسجد يأتي للبخاري  
 حركته ثم اخذ شعل من النار فسلمنا بيننا في ذلك الشعل من النار ان يوت و...  
 فيفترط على من فيه من الرجوع ما يفوت الجماعة نعم لقوت فضل الدرك وبسبب ما  
 ترك الاقل من نداء من كذا في بعض الجوامع على يد من فادركتم فضلو او افاكم فاقفوا  
 فظهر ان الله سئل ساقط من الصلاة والله اعلم

قوله ولكن المراد به اتفاق المصنفين لا اتفاق الكافر لقول قد تبعه على ذلك بقوله في ارشاده  
 البخاري وازرقاني في شرح الموطأ والعرب عند خلاف فان اتفاق حقيقة في اتفاق المصنفين  
 فلا يعرف الى العمل بالبريل وليس فيما ذكره اذيل لشهد به الى الدليل قائم في خلافه واما احتجابه  
 بقوله صلى الله عليه وسلم لم يعملون في يومهم فاقول فيه كان فيه يوم من جنس الابلها  
 ووافق لغيره كجاءه رضي الله عنه من عام اربعة اهل الى ذلك ما يكون راسلنا فحين فاعل  
 هنا فقيم كان قد جرى بالصلاة في البيت حذر من امن منهم ان يشكوه الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقلب ما في اجس من نداء حيله الخبيثة او من ذلك علل ان قسمة الله تعالى المناقضين  
 من مؤمنين قد تاحرنا فاعلم صلى الله عليه وسلم ان لم يلزم بعد بنفاقهم ومعلمت قلوبهم قبل اعلم  
 العلوية فيبر فاجرب الله على سنن سنن انهن نفري فاسر السلام او ان يعظم كان  
 اعتد قبل ذلك بان يصلي في البيت وارضى الله صلى الله عليه وسلم بذلك ما يجره موافقته على  
 سبيل الاعتدلة في كاذب قد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم علم بناء على ذلك آو عواما ش على  
 وجه التقدير ان صلواتي يومهم بيوت ان صلاة في البيت لا تقني عن الشهور  
 فاقول الادراض حثها انما يفيد شركا لا شرك ايم بها وقد شرها واما عليه صلى الله عليه وسلم  
 بانه لا صلوة لهم فاقول لا مانع من العقوبة على ترك شهور وكان الله سبحانه وتعالى بما قسم

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد بعثت ان امر رجلا يصلي بالناس ثم يتركهم في حال يتخلفون عن الجمعة يقولون اهل غلاة انه قد مر حركتك من مسجد عبد الله بن مسعود وفيه نبيتهن رجال من حول مسجد يأتي للبخاري حركته ثم اخذ شعل من النار فسلمنا بيننا بيننا في ذلك الشعل من النار ان يوت و... فيفترط على من فيه من الرجوع ما يفوت الجماعة نعم لقوت فضل الدرك وبسبب ما ترك الاقل من نداء من كذا في بعض الجوامع على يد من فادركتم فضلو او افاكم فاقفوا فظهر ان الله سئل ساقط من الصلاة والله اعلم

يوم الجمعة على ترك الصلاة لقوله تعالى عنهم لم تك من المصلين وقد ذمهم سعد بن قنبر  
 يا قوت الصلاة الا كسالي وسوجد نعال علم يوم وايهم لا صلاة لهم لسوء روثها  
 ثم في الاخبار بايم منقطة بالغة وهي تعليم الحكم وانذر المؤمنين ان يفعلوا فاعلموا واما جملة فليس  
 فيما ذكره ما يقتضي بانهم مؤمنون وفي نفس حديث ما يستبعد بانهم لا يدخل الايمان في قلوبهم فذكر  
 قوله تعالى انهم لم يؤمنوا ولم يصدقوا به وعلما انهم لم يصدقوا به وعلما انهم لم يصدقوا به  
 من عاد السجين ان وجد ان واق سجين احب اليه من شهود الصلاة في مسجد يدر على من مع الله  
 تعالى به ولم يخلف سيد السجين صلى الله عليه وسلم فليتب به...  
 حسب نبيهم اديان وزينة في قلوبهم ذكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان انما ياتي نداء  
 للذين اذقوا اليهم نعم الله عليهم الاستخفاف لهم رسول الله ودارو تسعهم وارضيتهم بعدونهم ومن مستكبرون  
 كذلك الشقي الاكبر كصاحب الجبل الاحمر واخرها ببارحه الداء عام وهو في حيث قال لا يغني  
 بالمؤمنين من الصحابة انهم فخر من العلم السجين على حضور جماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ومحمد بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في حديثه انما لا يقد راثيا وما يتخلف عن  
 الصلاة الا اتفاق قد علم لفاقه او رغب ان كان الرغب يمتد بين جملتين حتى ياتي الصلاة  
 فحينئذ ان الحديث وارد في المناقضين الكافرين بعد ان ورد فيهم لا يحسن احكم بهم كما  
 نبيهم عليه القاري هو في المرات والله تعالى اعلم ١٢

قوله منها شرعا اي من النية ١٢  
 قوله عدل لا لا بد من اشتراطه القصد انما هو النية ١٢  
 قوله ولا يعتد باخذه ومعنى امرت كان يريد والله تعالى اعلم انه لا يعتد به في اشتغال  
 امر متابعه بل يكون انما يخالف لانه لا يعتد به في جوار الصلاة ووضحة القدوة فانه  
 خلاف المنصوص عليه في كتبه المذموب والله تعالى اعلم ١٢

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد بعثت ان امر رجلا يصلي بالناس ثم يتركهم في حال يتخلفون عن الجمعة يقولون اهل غلاة انه قد مر حركتك من مسجد عبد الله بن مسعود وفيه نبيتهن رجال من حول مسجد يأتي للبخاري حركته ثم اخذ شعل من النار فسلمنا بيننا بيننا في ذلك الشعل من النار ان يوت و... فيفترط على من فيه من الرجوع ما يفوت الجماعة نعم لقوت فضل الدرك وبسبب ما ترك الاقل من نداء من كذا في بعض الجوامع على يد من فادركتم فضلو او افاكم فاقفوا فظهر ان الله سئل ساقط من الصلاة والله اعلم

قول وانما مراده الذي في باب الحج اي في قوله صلى الله عليه وسلم وليتطهرا من الكبائر

الجلد الثالث ص ١١١

قوله اذ لم يبار اسلوة شاذه ١٢

قوله وبما يراه روه العبداني في حديثه في صوره العبداني ١٢

١١١

٢٢٢٥

قوله وتريد من ثابت قلت ولا يصح عن ثابت بن ابي حمزة عن محمد بن

وفيه عن سعد بن عباد في صلاة صلى الله عليه وسلم في صلاة العبداني ورواه

الترمذي عن سعيد بن المسيب مرسل ١٢

وفيه عن الحسن بن علي بن محبوب عن عبد الله بن عوف عن ابي بصير عن

وفيه عن ابي امامة بن عتبة ذكره ابن خاقان في شرح لموطاعهم في سنة ١٢

٢٢٢٥

قوله في رواية اخرى في حفظه بعد ما قبله ١٢

قوله لما حدثت ابي حنيفة فمحقق عليه بل روه الترمذي ١٢

قوله ولما حدثت ابي قتادة روه البيهقي عنه قد تروى عنه في كافيه في الحديث ١٢

٢٢٢٥

قلت وفيه رواية اخرى في الصحيحين عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي

في باباتي صلاة العلم فمحققين ما حل من بناء ووضعت حجر او نصب حمار او نحو ذلك

قوله وفي رواية اخرى في قوله داود بن عمار في قوله قلت بل هو بهذه اللفاظ

٢٢٢٥

قوله في الشرح ويعني انما هو في قوله لا يلحق النفس انما هو في قوله لا يلحق

٢٢٢٥

قوله ولم يثبت الفساد في النقل الى ما نقله عنهم الكوفي على ما يدل عليه سياق وقوله الذي

يقولنا هذا وما قاربه من شافعي المجلد في هذا المطلق في التسوية مطلقا كما

تقدم في ٢٢٢٥ بل والعجالة ايضا على المذهب المتفق به كافي في التنوير والدور من عادة

بدا ادمام نقل كلام شافعي او ما كل والسكون عليه عن لا يعرف يتوهم انه المختار

رواه عن شافعي والكلية ولم يتعن قول الحنفية في هذا ادمام اياها كما هو غير

عاز اليه ولا يبر عليه فثبت ١٢

١١٢

قوله وكان اذا جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على العبداني على المسجد

الطبراني في رواية ابن اسحق عن الترمذي عن الطبراني يدل عليه ما في فتح الباري في ١٢

قوله ما روى الترمذي عن السائب بن يزيد الطبراني

تملكه قطعت من هذا لفظ الباب لان هذه رواية الطبراني وقد قال الشافعي في باباتي صلاة

في رواية ابي داود كان يؤذن على باب المسجد وكذا في رواية الطبراني اهكف وقد ثبت

في رواية ابي داود والطبراني معا كونه بين يديه صلى الله عليه وسلم واذا كان على سطح

المسجد لم يكن بين يديه وفي فتح الباري في سنة ١٢ في سياق ابن اسحق عن الطبراني وغيره

عن الترمذي في حديثه ان بلالا كان يؤذن على باب المسجد اه ١٢

قوله علي بن هويدان في حديثه وكفى فلو جهل الكرم الحديث الاول والاخرى ١٢

قوله وقيل كل موضع فيه منبه وقاض لعله تحريف امير ١٢

قوله وروى في تفسيره عن النضك يعني التفسير يروى به في صحيح يروى عن النضك

وقد ثبت من زيادة الراوي عن برد بن سنان ام كما اخذ في الفتح وليس مع

ان النضك يروى عن برد كما توهمه عبارة الكتاب ١٢

قوله خارج في السجدة صواب من كافي الفتح ١٢

قوله وهو سنده من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيه فخطوه في رواه واما الاذان الثاني

فهو سنده الحج وليس في الفتح روى في نسخة في نسخة ١١

قوله لكن في رواية اخرى في نسخة انما روى عن سعيد بن حميد ان ادمام عليه في

عامه خلافة عثمان ثم زاد الثالث ١٢

قوله بين يدي ادمام ونصر عليه استأخر اقول بل بين يدي ادمام ان لا يجلد في رواية اخرى

بين يدي ادمام ونصر عليه فثبت

كما هو قول البعض مشايخنا ١٢

قوله بن بري اللام ونسبته ما توجب اللام ما كتب يقول يكون بن بري بل بن فخر ورجح ان ليس من اهل التقدم ووجه ذلك ان السقة توضع على الناس ١٢

قوله قال ابن عمر ومعلوم عند الناس ان جابر صواب ابو عمر ١٣

قوله في جميع الامور اتباع ما لا خلف له الملك المذهب كافي في الفقه بلافا و غير ما يشبه العتبات ديتا لوامي اليه ١٣

قوله فلو كان الكسوف باعساب لم يقع الفتح اقول فكذلك الكسوف كان في ما شر اشبه اورايج اورايج مشر و ذلك ليس ماديا ولا محكوما عليه بالحساب بل هو شيء لم يسمح مقدرة لا لبعده ولا تقيد فكان حقيقيا بالرفع ١٣

قوله هذه الزيادة من قول وان الله اذا تجلى ١٣

قوله واخرج النسائي في التسلية عن مروان بن عثمان بن محمد بن اشير روى عن مروان بن ابي ربيعة عن احمد بن شمس ماعا من شعيب بن ابي خزيمة جميع بينا بن ابي موسى ابيس فيه قال سالم احم و رقتة منية نعم رقتة بطريق اخر من قاصع من سبيك ومن سبيك قاروندا عن ابي حنيفة ١٣  
قوله اخرج النسائي في غير من مروان بن منصور عن عيسى بن ابي نوح عن مسلم بن عبد الله بن جندب عن النسائي محمد بن منصور ١٢

قوله حديثنا ابي حنيفة محمد بن ابي بن ابي بن الحسن بن عبد الله بن جندب عن ابي حنيفة ١٢

قوله اخرجنا عن ابي حنيفة اقول صوابه انعكس اخر اظهر وعجل الودكراد بن ابي ١٢

قوله في المصنف واحمد في مسنده علة ما والخطاوى ١٢

قوله ومنهم من مباس باق حديث من برواية احمد والترمذي ١٢

قوله فيما ذكره ابن شداد في كتابه دلائل الاصل هو ابو الخضر بن يوسف رابع من اهل علي

والشافعي المتوفى سنة ١٣٠٠ كافي في الكشف ١٢

قوله واختره في التلوح وذهب ابو حنيفة واصحابه شرح الجامع الصحيح للامام الحافظ علاء

الدين مخطا بن قايح الركني المصري اختلف المتوفى سنة ١٢٠٠ كافي في الكشف ١٢

قوله قلت لم يذكره سنن ابو حنيفة اقول افاد الزرقاني في شرح الموطا انه عند عبد الرزاق ١٢

قوله عن ابى داود عن سليمان بن يحيى صوابه ابي داود ١٢

قوله واخرج ابن ماجة في بعض النسخ وليس في النسخ المشهورة ١٢

قوله وعن عمرو بن مراديه صوابه عمرو بن سواد ١٢

قوله فان قلت روى ابي حنيفة بن راهويه روى عن ابي جعفر القراني كافي في الميزان في ترجمة

اسحق وقد تفرع جعفر عن كاتبة ارشاد ساري ح ٢ ح ١٢

قوله وذكر بعض السلف ابو عبيدة السلماني السامي كافي في الزرقاني في الموطا ١٢ واخبرني سفيان بن عيينة ١٢

قوله قال ابو حنيفة في صحيحه سمع ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله صلاة الليل لم يسهل الحديث ١٢

قوله ويكره ان يقوم كل الليل اى ابداءه ولا يتركه فخرجت ابي حنيفة رما احبها بعض

العلماء السنة فلا يكره كاسياني ١٢

قوله وروى النسائي من حديث عائشة قلت بل هو عند مسلم وابي داود وغيرهما ١٢

قوله من رواية ابي حنيفة بن محمد بن ابي قتادة صوابه عن كاتبة ابي حنيفة روى المستدرج عن

ابى قتادة كافي في نصب الراية ١٢

قوله ولكنه غير سديد لان الطحاوي قلت باسحق لم يذكره عن عقبته عند الشيخين

وابى داود والنسائي ١٢

قوله لان زورات لم يلقه اقول قد تقدم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه القتيبي ١٢

- ٨٤٠ قوله وفي رواية اخرى انه ذكر عند عائشة بل بما وحياتي في البخاري في قسمه الى اربعين ج ١٥٨
- ١٣٨٠ قوله فان قلت روى عبد بن مسعود ثقة امام مشهور مصنف من الرجال الستة ١٣
- قوله عن حماد بن زيد ثقة ثبت حقه ١٢
- قوله عن كثير بن شذويه صدوق خفي ١٥
- ١٥١٠ قوله خلا باس بن ابي القاسم الكلي وعنه نقل في هذا الكتاب ١٣
- ١٥٢٠ قوله هذا الحديث في كتاب الجنايز وقيل الباب جمعة في باب وضوء الصبيان ج ٢٨٢
- قوله في موضعين في باب الصفوف على عبارة اقول بل انكر في باب صفوف الصبيان مع رجال في الجنايز ج ١٢١
- ١٦٢٠ قوله احترام المقابر يعلم من ان القول بالجواز لا في القول بالاحترام ان معنى الجواز عدم التحريم ١٢
- قوله ليس في حديث ابي حنيفة الساجي سمع خلق يعاليم ١٢
- قوله وذلك لا يقتضي البتة بحد صحيح بل شك ١٢
- قوله لما بقية للترجمة غير ظاهري اقول بل غاية ان معنى الترجمة ان العاقل اذا سمع عند موت ابي قبل الغزاة نفقه ذلك هو ثابت بالحديث ثبتنا بيننا اذ لم يفقه الامر بكلام لا يفرح حين الغزاة ولا يلقن العافر ١٢
- ٢٠٣٠ قوله وسند را حله فغير من قريب انما هو ان لم يوافقوا به في الوجود في هذا ما احسن الكلام على ما مر في كتاب اوتوا باب من الكبار ان لا يستت من بوبه ١٢
- ٢٢٠ قوله وقد ذكرنا هناك باقيا ما غاب لم يذكر في ما كتبه ١٢
- ٢٥٠٠ قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢
- ٢ قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢
- ٣ قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢

- قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢
- قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢
- قوله محمد بن ابي بكر سمع ابي عبد عليهما بارك وسلم ١٢
- قوله واخرجه النسائي في غير محلين راجع كذا عزا به في ارشاد الساري من تبين ان
- في كتاب الحج ولم يره غير من المجتبى فاذا جوزه سنة الكبرى ١٢
- ٥٩٢٠ قوله ولعله من اسامة كذا قال الكرماني وقيل وقول بل هو من علي بن حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخصت به رواية ما في الموطا فانما سند رواه عن ابن شهاب بالسند المذكور في الكتاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يشرع المسلم انكافرا هو ثم قال ما في ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب انه روى انما روت ابا طالب عقيب وطالب ولم يره
- على قال فذلك كثرنا نصيبا من الشعب اهو ١٢
- ٥٩٦٠ قوله ثم يخرج الرجال وينزل عيسى عليه السلام ثم للمناخير في البيان لقوله تعالى خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ١٢
- قوله وقال بعضهم واجاب المجوزون بربهم ان حجر فخر المراد بهذا اللفظ في هذا الكتاب شيئا وقع والكلام الذي نقله عن المجوزين كلام الامام النووي في شرح صحيح مسلم ١٢
- قوله انما هو من طريق المصنوع هذا عجيب من مثل الامام النووي قدس سره ١٢
- قوله وما رواه النسائي في الروضة اقول في الرد خفا فان الذي في الضعفة لا يوجب ان يكون المرسل من الضعفة فقد يرسل صحيح من يقوم بعض حواجزهم بل رواية ابن حبان بالوقف تعبر بها ان الضعفة غير الصبيان ١٢
- قوله واخرجه في ج ١٢ من كتابي عن جميعا ص ٢٢٠ و ص ٢٢١
- ٥٩٧٠ قوله الحديث جابر رواه البيهقي قلت وابن مسعود من طريق حجاج بن اعرج بن هشام

عن ابى الزبير عن جابر كان في الصلاة ١٢  
 قوله من رواية هشام الدستوائي بعد ستمائة من ابى الزبير عن جابر كان في الصلاة ١٢  
 روي عنه مقطوع كما هو ظاهر في الكتاب والسنن ١٢  
 قوله وليس بجدة عند اكثر من سبعمائة عن هذا الحديث ١٢  
 قوله في الذي من السبع صواب من اللبس ١٢  
 قوله واللام بين التثنية على خمس فائدة تتبع في صاحب البداية وفردم حله ١٢  
 قوله ان لم يلحق فيه الا على وحدة كيف بدأ مع ما في الحديث الذي كان اذا اراد ان يقول  
 قوله قال برادود اللبادي الذي في الشباب ج ٢٢٢ ابوداود ١٢  
 قوله ولا ح لنا البيع فيه انما لم يعل جوابا في باب ولا ح من البيع ١٢  
 قوله لا يقبل ابل بمعناه احقيق ١٢  
 قوله لا اذا هو بربما بمعناه كتحقيق ١٢  
 قوله ولا يدبر التبرار بمعناه اذ في ١٢  
 قوله ان يموت ثانيا اقول لمن لا يحيل ان يصح ١٢  
 قوله من المستغنيين اصيا ولم يموتوا ولا يموتون اقول لم يستغنيوا من الصعق بموت الموت ولا  
 مانع من دخولهم في محبة الصعق بموت الغشي فهو مستغني من الصعق بموت الغشاء ١٢  
 قوله وقال بعضهم فيمن ان يكون موسى من كبريت لا اذى من عن هذا البعض فان لم اره لاني ١٢  
 قوله وقال النووي فيمن ان يكون موسى من كبريت لا اذى من عن هذا البعض فان لم اره لاني ١٢  
 قوله العرش ثم نظر ثانيا الى جهة اخرى اي وفي هذه المدة يفتق موسى بوجه الله تعالى  
 ويتعلق بالعرش ثم ينظر ثانيا الى جهة اخرى اي وفي هذه المدة يفتق موسى بوجه الله تعالى  
 والسلام وكان اوصى الله تعالى عبده ولم يترك من قرائنهم وانا في العرش

ص ٨١

ص ٨٢

ص ٨٣

٢٤٥٥

٩٨٥٤  
الجلد السادس

ص ٩٩

فتجد موسى فاحتمل عنده ان يكون افاق قبيل لم يصعق ثم علم لوجه انه صاع اقول غير ذلك  
 اقول من شفق عند الله ١٢  
 قوله وقيل انه مختص بهذا النوع اي حث به ابا البشر في صاع الله تعالى عند يوم من دون  
 ان يحسن كتابه رسمه ايضا فكان معجزة اخرى ١٢  
 قوله وقيل كذب واما قوله وكانت تتكلم اي اثن الكتاب وكتب بالقد ففارق القول  
 الاول باللفظ الاخير والثاني بالاول فان من لا يدرى الا وضح رسمه كعوض املوك لا يقال  
 به ان يحسن الكتاب به ونرا ان كانت قول بل يوسع للعياحي نحو في الى در الجودي الى الفتح السبالي  
 والاول قول شجرة الى جعفر السمناني الحنفى وابن الجوزي والثاني قول بعض اخرى واما قول الجوزي  
 انه صاع الله تعالى غير ذلك لم يكتب فقط شيئا فذا انما لا يتصور في كتابه ان كان المراد من  
 انه صاع الله تعالى غير ذلك لم يكتب به وكذا في نسخة قصيدة بعلام الرب اياه بها خاصة في الوقت ١٢  
 قوله فكتب مرة اذن ان يمشي على القول الثالث ١٢  
 قوله وقيل لا اقر العلم لوجي الله بالكتاب هذا هو افعال الاول ان كان المراد لوصي مخصوص بهذه  
 الاثارة والثالث ان كان المراد اوصى الله تعالى له ليعلم صنوه الكتاب به ١٢  
 قوله وقيل بامات حتى كتب هذا احتمال للا قول الثالث وظاهر معية في الثالث ١٢  
 قوله وقيل كتب على الاتفاق من غير قصة هو اقول الاول بل قد يفرق بينهما ان كان  
 المراد بالاول انه صاع الله تعالى غير ذلك لم يكتب به وكذا في نسخة قصيدة بعلام الرب اياه بها خاصة في الوقت ١٢  
 اياه بها خاصة في الوقت ١٢  
 قوله فيه هناك وصفية ثبت الى عبادة للتقوية اقول لم يكلم هناك عليه به في  
 الا ذكر ترجمته الى عبادة وانه من ترجمة وصفية واحال الكلام على ما في جواب  
 لفظة المدة باب يهيئ المغرب ثلثا في السفر والذي في ذلك الباب حديث آخر من  
 طلق سالم لا اسم وفيه قصة وصفية تعليفا فبقي الكلام على سنة الحديث وتعدد خارجة ١٢

١٢

الجلد السابع  
صفحة

قوله وسعت منه وكانت زوجة ابن عمر اما الدراك فنعى لنا السماع فدر ارجع الى صفة ١٢  
 قوله والعلمية وهم من ذرية آدم لان خلافه لا يوافق قول ارشاد السدي انهم من بني آدم على الصحيح ١٢  
 قوله وقيل كلهم ولكن من غير حواء وذا رطل النفاق ويل ١٢  
 قوله كالذر طوبى لهما من ذرية نوح ذرعا شجرة بالشام ١٢  
 قوله ان نفس العقد مدح وليس من ذرية نوح صلى الله تعالى عليه وسلم اقول في مسند الامام احمد حدثنا  
 يعقوب (قلت هو ابن ابراهيم بن سعد) ثنا ابن ابي اسحق قال ذكر ابن شهاب عن  
 عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن ام حبيبة بنت ابي سفيان عن زينب  
 بنت جحش رضى الله تعالى عنهم قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عاقدة  
 باصبو السباية باهام وهو يقول ويل للعرب من شر قد اقرب فتح اليوم من روم باجوج  
 واما جوج مثل موطع الدمام وهو وذا نص في ان العاقدة هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فظاهر في هذا العقد كان لعقد عشرة لانه هو الذي يوازي قدر الدرع فانه عرض مقور الكفت  
 علل ان في رواية الصبيح بن وسند احمد وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه ومصنفات  
 ابن كثير الى سبعة وغيره عقد او خلق موطعا على دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او خرج  
 واستيقظ وبعد كل السبع جعلها مدحمة ونسبة العقد في بعض الروايات الى بعض الروايات  
 لا ينافي لسبب رضى الله تعالى عليه وسلم فالراوى ربا يردى الفعل فعلا كما يرويه قول الامام احمد ١٢  
 قوله وارجو ان الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل هذا جواب آخر لما قلنا وقدم  
 قبله ابدأ وتعد الواقعة فكانت واقعة حدثت الى سيرة رضى الله تعالى عنه المذكور فيه عقد  
 تسعين قبل واقعة حدثت ام المؤمنين المذكور فيه عقد عشرة كما في شرح مسلم لادام الفريدي وادوية ١٢  
 قوله اما الحديث ببيان صورة حاصلة حقيقة اقول ليس بكذا بل المراد نقل ما عليه اليهود  
 والنصارى والذوات من التوفيل في الغفون الحسابة كما هو مشاهد واما عجزت امه من النجود  
 قطع ومعرفة العرب لعقد الامام معلوم معروف عند غير من بهذا عن كونهم امه لا بمدة ١٢

مكرر  
مكرر  
مكرر  
مكرر

قوله فكانت كسبي مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام اي نقاسته تجبر النسخة ١٢  
 قوله الحق والمعلنون بالكتاب واذن بالاجواب ان ذلك من بعض الذوات اشدة شغل  
 البال فلهذا في العرض ١٢  
 قوله وجاء في الحديث اي بنت بهذا الحديث ١٢  
 قوله قلت الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالجيل اقول هذا عجيب مع قوله تعالى  
 عن عبده عيسى عليه الصلاة والسلام ولا حل لك من بعض الذي حرم عليكم وقوله  
 وليحكم اهل الانجيل بانزل الله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم  
 المفسدون لهم هذا القاموس في الزور فسبق ذنبه منه الى الانجيل ١٢  
 قوله البكر سالم بن حنبل في الاستصحاب ١٢  
 قوله واما الجنيبة امه هنا كلامه الى عمر ١٢  
 قوله واخرجه ابن ماجه عن ابن كثير الى سيرة عن يزيد بن ثارون عن حماد بن سلمة عن خالد  
 الكندي رغبة قصة ١٢  
 قوله عن ابن سيرة مضمون صلى الله تعالى عليه وسلم ما يعلم الروح عن يوسيرة هذا مصغرا فان ابن  
 نيار الصماني وابن ابي موسى الاشعري التابعي رضى الله تعالى عنهم كلاهما يوسيرة مكر ومن  
 يوسيرة عنده هذا يوسيرة وهو حلفت حلفت باثارة انه لا يبرع هذا احد الله قد علم  
 على لطفه بالجيل العظيم فكيف يقضي جبه على علم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد علم العلماء  
 بالبركة لا يتيم لا من منهم العلم الله بعد العلم بالروح وفيهم كليم علماء بالروح مع انهم عبيد  
 الهاب النبوي ولم يفرزوا بين العلم والروح من العلوم والعلوم لا يمداده واقاضه جميع العلم  
 تعالى عليه السلام كالنفس عبيد الله كرام فاما ان تنزل ١٢  
 قوله واختلفوا هل تموت بآلة الهوان ولا النفس ارجاع اليه منتهى الحاجة ان الروح

الجلد الثاني  
مكرر  
الجلد التاسع  
مكرر

الانبياء لا ترفع ولا ترفع كالبشر في حياة الموت فقول القائل انها ترفع ان حمل على الروح الحيوانية  
وافضل ما يروى ليس الغرض في اختلاف هذه الروايات وفي اهل السنة فان زعموا ان ما يروى من لا يقول  
مسلم فقد عني سني ١٢

قوله وقال لعنهم بنعت الارواح يوم القيمة بعضهم سارق وخلافه بالبل بالنعش القابرة فلا يصح الير ١٢  
قوله ولا تبعث الابواب الايمان الله ان يكون قال رين يومن بالانوار العظيم ١٢  
قوله وحكي من ابن علي بن ابي طالب وهو من المعتزلة وقد قال عبد البر لا يخاف في ذلك اللام بل البع

والفصل ١٢

قوله اخرج النسائي في عشرة النساء عن محمد بن الحسن ابن رباح لا ينسب الى النساء ما في سنة العبري  
دون المجتبى من ذلك قوله في اهل الكمال ان انساب اخرج في الكتاب الطب مع ان المجتبى من  
كتاب الخليل باب الشوم في الخليل لكن ليس فيه لا عاوي ولا طيرة ١٢

قوله وقالت انما كان اهل الجاهلية اقول ما قالته من قبل نفسها بل رآته عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كما ذكرته في الحق المجتبى في حكم المبتغى ١٢

قوله محل هذا الحديث في الباب الذي قبله ولا يناسب ذكره هنا والذي بعده وادى انه  
رحم الله تعالى كان يكتب الابواب وينسخ بها ثم يلحق بها الاحاديث فوقع بها حديث في  
ابواب المتقدم على قور باب اعطاء الخي وانما اراد وضعه في ابواب الذي بعده والاشارة

قوله قلت على الخليلين ليس بشتي فان ما نسب على اخذ وليس من المجتبى حتى جاز خلافه ١٢  
قوله في باب حق الصيف في الصوم ج ٥ مسألة وليس فيه تفصيل يتعلق بالترضية ١٢

قوله لا يستلزم جواز التمكن للرجل قبل ان يولد له كيف وفيرا بهام خلاف الواقع ان له ولد  
او قد يكون تزوج الى لندن ففقد عن الولد ولدتون في الصبي ثم ما ظهر لي ولقائل ان يقل  
ان لم يكن الاباء في الصبي حاله فيكون مالا اذا بلغ قال قلت بشبهة بهام من صباه يدفعه

الحل العاشر  
ض ١٩٧

٢٠٧

٢٠٨

قلنا عن من يعلم والا فلا بهام غيره باق لا شك وهذا يقرب الاحاق لما لا ولا فلا ١٢  
قوله والحديث من افاده قلت رواه مسلم ورواه ابو داود والنسائي كلهم في الادب ١٢

قوله بلغة اخبث الاسماء وبلغت اخبث الاسماء اقول لم اسلم شيئا منها ولا ما عنده في  
لنقلين بل جميع الاخيب والذخيب في لفظ واحد ولم يصح شيئا منها الى الاسماء بل الى بل  
فان لفظ اخيب رجل على السوء يوم القابرة واخيبته احم وقد شبه القائل في ١٢

قوله وهذا يبلغ من قاضي القضاة اجيبنا عنه في رتبته في شينها ١٢٥

قوله واخرج ابن ماجه عن يعقوب بن حميد قلت وقد اخرج السرخسي عن ابن عباس عن ابي  
سيرة رضي الله تعالى عنهم ١٢

الحل العاشر  
ض ١٩٧

قوله وقال الكوفي قالوا هذا الاسناد منقطع اقول هذا باطل والذي ليداد احتمالا ان زينب  
سمعت جبهة واسما جميعا رضي الله تعالى عنهم سو الحق العواب ففي احدى روايات مسلم حدثنا  
حماد بن يحيى انا ابن وهيب اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته  
ان ام جبهة بنت ابي سفيان اخبرتها فقد رحت زينب بسا عبا من ام جبهة بل قد نفهم  
في نفس اجماع الصحيح من عداوات النبوة حدثنا ابو ايمان انا شعيب عن الزهري قال  
اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ابي سلمة حدثته ان ام جبهة بنت ابي سفيان حدثتها ١٢  
قوله وصواب ما في صحيح مسلم في السرخسي وسنن ابن ماجه ١٢

قوله زينب بنت جبهة عن ام جبهة ١٢

قوله في رواية سفيان يعني جوف السباية في وسط الابهام اقول قد مر من سفيان انه عقد  
جبهة عشرة رواه مسلم السرخسي وابن ماجه فقول داودي بيان لهذا خلا العراض ١٢

قوله قلت لم يقتل الخليفة العرب اقول لم يقتل ان العرب تقتله بل باجوح وماجوح فان منهم  
من كره ان يرتكب جمل منهم كما قال سيرة على رم الله تعالى وجهه واخر من قال في ريبه للعوي

الحل العاشر  
ض ١٩٧

وفی قلنہم بیا جوج و ما جوج ۱۲  
قولہ قلت قد ذکرنا فیہ ما قدر الکھایہ فی باب تعبیر الزمان لم یکران ہذا عند تعبیر الزمان لان

القولہ لیس من قریش ۱۳

قولہ قد ذکرنا فیہ ما قدر الکھایہ فی باب تعبیر الزمان لم یکران ہذا عند تعبیر الزمان لان  
قولہ قلت لم یکران ہذا عند تعبیر الزمان لان

## حاشیہ کنز العمال

کنز العمال پانچویں صدی ہجری میں کتب ستہ (صحاح ستہ) کی یکجا تالیف و تدوین کی طرف  
فہمائے کرام نے توجہ فرمائی اور سب سے پہلے علامہ ندین العبدی السمرقانی (م ۱۰۲۵ھ) نے  
صحاح ستہ کی تمام احادیث کو جمع کیا (بجائے سنن ابن ماجہ کے انہوں نے موطا امام مالک کی  
احادیث کو شامل کیا) اور اس کا نام تجرید الصحاح رکھا اور ابواب کے لحاظ سے ترتیب دیا۔ پھر  
علامہ جلال الدین سیوطی نے صحاح ستہ اور مشہور مسانید کو یکجا کر کے اس کا نام جمع الجوامع رکھا  
"کنز العمال" اس جمع الجوامع کی بہ ابواب فقہ، ایک گراں قدر تالیف ہے جس کے نامور مولف  
علامہ محمد تقی، علامہ الدین علی بن حسام الدین جوہرہندی (م ۱۰۵۹ھ) ہیں۔ برصغیر کے  
حنفی مسلمان آپ کی اس تالیف پر نازاں ہیں۔ یہ ایک بہت ہی عظیم کام تھا جو آپ کے قلم  
سے انجام کو پہنچا۔

"کنز العمال" کو بڑی مقبولیت حاصل ہوئی اور محدثین مابعد میں سے بعض حضرات نے  
اس کا اختصار بھی کیا ہے۔ کنز العمال چار بہت ہی ضخیم جلدوں پر مشتمل تھی۔ ان تمام مختصر استی  
کنز العمال میں علامہ ابن الریح شیبانی البیہقی کی مختصر موسوم بہ "تیسر الوصول الی جامع الاصول" بہت  
مقبول و مشہور ہے۔ فتاویٰ اور دسویں صدی ہجری کے بعد میں تالیف ہونے والی کتب میں  
جہاں "تیسر" کا حوالہ دیا جاتا ہے اس سے مراد یہی "تیسر الوصول" ہے۔

حضرت علامہ علی شتی (علی بن حسام الدین) ۱۰۵۹ھ میں دکن (ہند) کے مشہور شہر  
برطان پور میں پیدا ہوئے۔ تحصیل علم کے بعد ۱۰۹۳ھ میں مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور یہاں  
علوم ظاہری و باطنی کی نشر و اشاعت میں جہد تن مصروف ہو گئے اور اپنی بعید عمر مکہ معظمہ ہی میں  
گزار دی۔ ۱۱۵۵ھ میں مکہ معظمہ ہی میں وفات پائی۔

حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس گراں پایہ کتاب پر حاشیہ تحریر فرمایا ہے۔ حاشیہ کسی جداگانہ  
ہم سے موسوم نہیں بلکہ حاشیہ کنز العمال ہی سے اس کو موسوم کیا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي علم بالقلم

- ١٠٠٠ قوله من رضي الله تعالى عن الامام المؤلف جمع في الرز من رض وض فاعلم انه اذا ذكر  
احد جامع غيره فان المؤلف غالبا يربط الاسماء على ترتيب الوفيات فنبهنا رجا نرجو  
انه سيجد بن منصور الامام المتقدم او الفقيه المحدث المتأخر لا عنه الا افراد فلا يؤمن  
من خطأ النسخ بنقطة او حال فليتبينه ١٢
- ١٠٠١ قوله البراز الظاهر انه بزيادة ن كما هو مكتوب وقد ذكر في القاموس وتاج العروس البرا  
زين من المحمدين السبعة فنبهنا رجا نرجو وعشرين ليس فيهم احد يجي من طال ولا ادري  
لم يحجبوا من نسخة الامام احمد بن عمر والي بكر البراز صاحب نسخة الكلب الشير  
ولعله لا يذ ان اتي بشي منه يقول البراز والله تعالى اعلم ١٢
- ١٠٠٢ قوله اعنيته انصبت ١٢
- ١٠٠٣ قوله فيقضي الله لوجه فيفيض ١٢
- ١٠٠٤ قوله ان عن جابر في النجف ١٢
- ١٠٠٥ قوله عن سمعري اي والبحري متروك ١٢
- ١٠٠٦ قوله وانتابعهم النار من هؤلاء والله الصوفية الكرام وخذلة المتصوفة الهيام ١٢
- ١٠٠٧ قوله ذات شرف اي فخر يستشرفها الناس كما سيأتي ١٢
- ١٠٠٨ قوله فيقول انت اعلم تفريح على كسفي اي ان قلت كان كافرا فيقول انت اعلم  
اي وانت اعلم لعبدى مني انا اعلم انه مؤمن وانت تقول كان كافرا ١٢
- ١٠٠٩ قوله ويختلفون صوابه وما يختلفون ١٢

- ١٠٠٠ قوله عن عكرمة قال لما قدم هذا الحديث موضوع باطل اراد وانته به الطال القدر ١٢
- ١٠٠١ قوله الى زبد في نسخة الدار الى بن زيد ١٢
- ١٠٠٢ قوله قال عمر ١٢
- ١٠٠٣ قوله والا صبياني زاد في نسخة قط ١٢
- ١٠٠٤ قوله (ابن النجار) يأتي في الحوض غزوه للمحكم ١٢
- ١٠٠٥ قوله معذور لكم زاد في الترغيب ١٢٥ قد بدلت سياكم حسنا وعزاه لاحد وال  
يحيى والبراز والطبراني ١٢
- ١٠٠٦ قوله والفضلاء ع طس من عنه كما يأتي ص ١١١ ابن شاهين بالزيادة التي في الحديث  
بعث ١٢
- ١٠٠٧ قوله عن سبيل بن الخطم سبب عن ابن خضل كما يأتي ص ١١١ العسكري في الصحاح  
والوحي عن خطمته بحيث يما ١١١
- ١٠٠٨ قوله المصاوي الاول صوابه الباسمي كما في جامع الصغير لان الهادي سيأتي ١٢
- ١٠٠٩ قوله ابا طس السامع صوابه الفاطمي كما في اصله سنن ابن ماجه ١٢
- ١٠١٠ قوله لا بد العالم هو الواقع في نسخة اصله ابن ماجه لكن في التفسير لا بدى بيا النسبة  
هو ابو الطاهر والله تعالى اعلم ١٢
- ١٠١١ قوله عقب عن البرية وياتي عن طس ١٢
- ١٠١٢ قوله بعد عن النس والاصحاب في الترغيب كما في القول للبيوع والطبراني في نسخة  
قوله توضح على عمه كما انما الطبراني البيوع كما في القول والا فليعلم في الترغيب  
قوله يوضح على لا وجه لترك البياض فان قوله قول البيوع تتمه هذا الحديث كما في نسخة ١٢
- ١٠١٣ قوله عن البرية فيه تقدم اعني السدي الصغير المتعم بالكتب ١٢
- ١٠١٤ قوله عن البرية هذا السند جيد ١٢

قوله ض وابن عاصم

١٢٩ قوله وسيد على لعل صوابه عليه ١٢

١٣٠ قوله طب وابن قانع ١٢

قوله عن الحكم بن عمير مرصع الحكم ١٢

قوله عن الحكم بن عمير مرصع الحكم ١٢

٢٢٨ قوله لا لعل بيا ١٢

٢٢٩ قوله اما القيان لعل اقول هذا لعل آخر غير صبيغ بدل لعل ما يأتي في صبيغ ١٢

١٣٠ قوله راذان هو الصحيح ١٢

٢٣١ قوله من حديثه والله يلمى والحكم ما يأتي أنفا ١٢

٢٣٢ قوله ولا المحبة الا بالاستخراج او محبة الناس له الا بان يخرج لهم عن شئ من دينه

وشيع بواهم ١٢

١٣١ قوله خذ من السنة الصحيحة ١٢

١٣٢ قوله رجل هو الاقرب بن جالس ١٢

قوله قال الرجل ١٢

قوله زين ودمي شين فخرج رسول الله قال عليه وسلم يقال انما ذلكم الله احد بن كذا

هو في حفظه وما في الكتاب يوم ان قائل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ليد والحق نعم ١٢

٢١٣ قوله عن ابن مسعود وقال صحيح على شرطهما ومن طريقه البيهقي وصحح الاستعلام

استنكر المتن ١٢

قوله عن البريرة والبيهقي وابن أبي السري ١٢

قوله حميد بن عيسى صحيح ١٢

قوله عقب لسيفر لا يسمي ١٢

٢٢٣ قوله ان ياخذ الدراهم او في الاقتضاء ١٢

٢٢٤ قوله حم م عن ابي سعيد وسيل بن السباق عن برواية حسب لا يقال الا في بعض الفاظ ١٢

٢٢٥ قوله من كانت لاجية ليست للاحاديث من اول الباب الى ثانيا في جامع الصغير فاذن بي

في ذيله

قوله حميد والترقي ١٢

٢٢٩ قوله عن عائشة واتي في ١٢

٢٣٠ قوله احب الي الرب لعل السيرة زيادة النسخ ١٢

٢٣١ قوله حب عن ابي سعيد تقدم عن حم م من ١٢

قوله قتل تسعة وتسعين الكلام الذي لعل يدل على ان ثمانية تسعة بتفريع السنين ١٢

قوله قتلته ثمانية وتسعة وتسعين ١٢

قوله قتل مائة هذا يدل على انه سقط من الكتاب ذكر ذلك به ال رابع آخر قبل هذا ١٢

٢٣٣ قوله حم دت صوابه ١٢

٢٣٤ قوله عليه على الفراء ١٢

٢٣٥ قوله اما الابرجة الله ومن رحمته به ان حوله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم

٢٣٦ قوله على الخلق المسلمين منهم خاصة ١٢

٢٣٧ قوله نسخة مضافة غير ان الحديث صحيح مشهور كما وان ثبوته اوفد ١٢

٢٣٨ قوله حم عن زيد بن خالد وابن ابي شيبة كما في نصب الرتبة من باب التمتع كتاب ١٢

٢٣٩ قوله عن راشد بن حبيب الذي في نسخة المصنف جيبش وكذا في النسخة قال و

استنكره صحيح

٢٤٠ قوله صفة الى قوله قلت واحد كما رأيت في المسند ١٢

٢٤١ قوله لا تسويها اي بالمدينة الطيبة ١٢

جلد الثاني

١٢٢٢ قوله ان يعبره والذي في شرح معاني الآثار فمن شاء ان يتنزه فليتنزه ١٢

قوله من سترهم صوابه يسرهم ١٢

١٢٣ قوله ت ه عن ابى هريرة ليس عنده الا قبلة ١٢

١٢٤ قوله مسواك سواك بكذا في الجامع الصغير ١٢

١٢٥ قوله اذا اقام احدكم ليلى كذا في اصابه الجامع الصغير ١٢

قوله من عن كحول رسلا الذي في الجامع الصغير ابو نعيم في كتاب السواك عن ابن عمر

قال المسادى وفيه ابن بسيرة فعمل فيه اختلاف النسخ ١٢

قوله ابن جرير وابن ابى خيثمة نسخة حسن واهم ١٢

١٢٦ قوله طس ن النظر على فيه خطأ فانه لا يجوز النسي على الطبراني ١٢

قوله من عن جابر قد تقدم من الجامع الصغير وفيه العز والاضياء ص ١٢٦

١٢٧ قوله من حديثه الذي في التفسير في ١٢

قوله عن ابى روع الكلاعي في التفسير ابى روع بالحاء وسمه شبيب ١٢

قوله الشيباني صوابه المصطفي ١٢

قوله من عن ابن عمر لم ار هذا الحديث في نسخة الجامع الصغير التي شرح عليها في التفسير ١٢

قوله من عن ابن عمر لم اره لمسلم ولا غيره من الستة الا ابن ماجه ١٢

ثم راجعت منتخب المطوع بمصر فوجدتهم قال لا عن ابن عمر هو الصواب ١٢

١٢٨ قوله من عن ابن عمر والذي ١٢

قوله من لعل صوابه لعل فليس الحديث لمسلم ١٢

قوله دن معله في نسخة الكبرى والافني المحتجب احفظ الاول ١٢

قوله الحاكم في الكنى وسياق من قبضة ١١٥

١٢٩ قوله ت ه واحمد كما في المسك ١٢

عن عمر صوابه عمر وهو عبد الله بن زيد بن عاصم ١٢

١٣٠ قوله من واحد في مسند ١٢

١٣١ قوله دن ه اقول لم اره عندنا ولم اذت فلم يذكر اسمه الا الرفع دون قول ابن

عباس رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله عب و ابن جرير كما في الدر المنثور ١٢

قوله عب و عبد بن حميد كما في الدر المنثور ١٢

١٣٢ قوله عن مسفيان الذي بعد احاديث من شقيق بن سلمة ١٢

قوله عن ابى وائل هو شقيق بن سلمة ١٢

١٣٣ قوله او الطيب يعني بل ١٢

١٣٤ قوله (ش) هو عند البخاري نحو عب ١٢

١٣٥ قوله ولا يؤمننا ورفعه مرفوعا ١٢

١٣٦ قوله فليستوا اي يغسل يده لما ياتي الفا ١٢

١٣٧ قوله فيكون عبه الامر اي فيكون الاخر اسما ١٢

قوله فساكني خشية ان يكون صا الله تعالى عليه وسلم وجه عليه ١٢

قوله حتى خشي ١٢

١٣٨ قوله مسند قلب الذي رايته في د بلب وليس في رواية الستة من اسمه ثعلب لاصحاب ١٢

ولا غيره ١٢

قوله مسند ابى ثعلبة هو الحسن ١٢

قوله (ش) قلت ورواه احمد والشبان والوداد والزهري ١٢

١٣٩ قوله عن ابن عباس قلت ورواه ابن ماجه بلفظ لا تدعوا ١٢

قوله (ن) عن ابى هريرة الذي في التفسير تخ قال من المصنف حسنه وقال في شرحه الكبير لصحة ١٢

جلد الك

نعم به عنه في رخ تلفظ في من المجدوم كما تقرر من الكتاب ١٢

كتاب في المنتخب وهو الصواب ١٢

قوله (م عن ابن عمر) الذي في التفسير عدد ١٢

كتاب في المنتخب وهو الصواب ١٢

قوله (عن رجل) سقط من بهنا لا اقول وقد رواه مسلم في صحيحه وهو موجود في نسخة وقد

رواه ابن ماجه ١٢

قوله (عن رجل) في نسخة جوق ض وهو الصحيح اذ لا وجه لتأخير من عن اكثر من واحد

في ليس من روى الذيل وقد سمع لابن ماجه ١٢

سقط من بهنا حديث كل مع صاحب البلاء وتواصا لربك واما ما

الطحاوي عن ابى ذر وهو موجود في الجامع الصغير وفي منتخب الكتاب ١٢

قوله (وعن ابن عباس) اقول انما رواه عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف

رواه في اوائل كتاب البخاري ١٢

قوله (عن عائشة) السبعة حسن كما في ارشاد الساري ١٢

قوله (ورجى حقا) ١٢

قوله (عن حم) ياتي بتأخير آخر في ٣٨٣

قوله عن ابى البردة مودة ١٢

قوله عن اسامة بن زيد مكر مع امر صهر الباب ١٢

قوله حم طيب والطحاوي في شرح معاني الآثار ١٢

قوله (كان بدريا) وقع في المنتخب بدويا بالواو الصواب ما بهنا ١٢

قوله (ابن جبر) اقول حم الله الامام كثيرا ما جريا عليه في كتبه كجوده وخصائص

الكبرى وغيره العباد النجعة وكان مقصوده حمد الله تعالى ان يسبق لاثنا القامرين

قوله لا تصل اليه ايما واحد في صحيح البخاري من ابيه سيرة رضي الله تعالى عنه يعني اللفظ

بزيادة ولا طيرة ذلالة ولا صغر بعد قوله ولا عدد ١٢

واجواب ان الخوض في اللفظ فلا جل الشكاح على الزيادة لم يخرجه بهنا وسياتي عزوه

ابيه بلغة في العدد ١٩٤ ١٢

قوله (كحق عن عائشة) والامام الطحاوي وابن جبر ١٢

قوله (عن حم) عن ابن مسعود اصل صوابه في نسخة الطحاوي كقوله على امش منتخب

جهم ص ٢٥ ١٢

قوله (طارت سوسة) الذي رآته في غير الكتاب طارت منها شقة في اسما وشقة في الاخر ١٢

هو شرح معاني الآثار للامام الطحاوي في مسند الامام احمد

قوله (عن النس) الذي في المنتخب عدد وهو الصواب ١٢

قوله (واحدة) وروى الدارمي نحوه ١٢

قوله في الواعظ وفي حديث ان امسكته عدة سنة ثم قال است منهم ١٢

قوله (كرم) وابن عبد البر كما سيأتي ١٢

قوله (كرم) ورواه الدارمي عنه وعن صاحبين آخرين ١٢

قوله (ابن عبد البر) وابن عباس كما مر ١٢

قوله (كرم) والدارمي ١٢

قوله (كرم) اي على كرم الله تعالى وجهه ١٢

قوله (كرم) والدارمي ١٢

قوله (الجبري) والدارمي الا قوله الا ان كل شيء الخ ١٢

قوله (كانت) فيه سقط يظهر ما به ١٢

قوله (تجني) تجني ١٢

قوله ان نجيك نجيك ١٢

٢٢٣ قوله ق في الدلائل وابو نعيم كما في الخالص الكبري ١٢

٢٢٤ قوله اقرب كاخ لاب وامم واخر لاب ١٢

قوله بقا تعلم صوابه ان شاء الله تعالى ليا قلمهم ويجادهم يدل عليه ما يأتي

في ذيل صكوت ١٢

٢٢٥ قوله حق وانكلم كما في الدر المنثور ١٢

٢٢٦ قوله ان الرجل المصنف ان الرجل يري ثبوت اخيه لايه وامه لا القوة لايه ١٢

قوله جعل له المال لانه جمع القرا يتبين من جنته الاب والام فكان كالاخ لاب وام

بجيب الاخ لاب بهذا الظاهر في توجيهه ثم رأيت التصريح به في رواية للداري قال فانه لم

يميز له الاخ من الاب دلام ١٢

٢٢٧ قوله عبم والداري ١٢

قوله مالك عبصم والداري ١٢

قوله من والداري ١٢

٢٢٨ قوله قال او عمر ١٢

٢٢٩ قوله عن الشعبي قال اختلف نفق بين المسألة للمغفاء الاربعة رضي الله تعالى عنهم

اربعة اقوال ولها من قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ١٢

قوله وقال زيد وهو قول الفاروق رضي الله تعالى عنه ١٢

قوله وقال ابن عباس وهو قول الصديق واعتمدا رضي الله تعالى عنهم ١٢

٢٣٠ قوله مبتنى شتى ولما راجع ١٢

٢٣١ قوله الرجل امه يغفر ما بعث ١٢

٢٣٢ قوله من زاد في الدر المنثور ابن جرير وقال بدل الشاشي الساجي ١٢

الجلد السادس

قوله الكفالة في ابن جرير والدر المنثور بتبليغ لفظ الكفالة ١٢

٢٣٣ قوله جدي الاول بل هو اهل مصر ١٢

قوله والثانية واقعة كرا ١٢

قوله والثالثة تفصل لتفصل فيها واقعة كرا ١٢

قوله والرابعة صار عميا فتنة تناروا والرجال ١٢

٢٣٤ قوله لهما كيف الذي والعسكالي ١٢

قوله وسنده حسن قلت الحديث في صحيح مسلم باهم من هذا ١٢

٢٣٥ قوله في الامثال قلت سجن الابل هو في الصحيحين ١٢

٢٣٦ قوله من وقيم والداري ١٢

٢٣٧ قوله لهما جارا دين لقوصا جارا دين اي يؤثرون الناس شيابهم وشبهو بها والجرود

اخذه الشيخ عن الشيخ جرفا وعسفا ١٢

٢٣٨ قوله من امته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢

قوله الاثلاث لم يقل اثنان لانه لو لم يبق الاثنان لاستحال ان يكون احد ما على

خلاف اهل السنة لان سوادنا سوا الاعظم الى يوم القيامة ١٢

٢٣٩ قوله يخرجون اخريم لفظ لان زبولون يخرجون حتى يخرج اخريم مع مخرج الدجال والظاهر

سقوطه من هنا ١٢

٢٤٠ قوله فضل ايمان جبريل على ايماني تواضع منه مع الله تعالى عليه وسلم وانما ذلك قوة قابلية

ظرفه وعظم استعداده للتجليات العظيمة الجبلية صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تأتت به

الله تعالى عليه وسلم صاحبه الصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه اذ رآه قوامه ثناء الاسلام

يفرقون القرآن ويكون فقال كذا كنا ثم قست للقاوب فقد عبر بالقوة عن القوة ١٢

٢٤١ قوله ك عن الابرقة ياتي آخر حصة الزيادة مخرج آخر ١٢

١٠٢ قول عن عمر كذا في الرد المنثور ١٥

قوله عن عمر الذي في التيسير عن ابن عمر ١٢

قوله وعن السقود الذي في التيسير وعن السقود وهو الصواب ١٢

قوله عن ابن عمر الذي في التيسير عن عمر ١٢

قوله عن ابن عمر كذا في الرد المنثور ١٢

١٠٥ قوله فاضلكني فاضلكني ١٢

١١٦ قوله عن أبي الفضل صوابه إلى الفضيل ١٢

قوله وجبير بن مطعم صوابه بن ١٢

١٥٦ قوله اخوك خطاب لأحد الرجا ننتين رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله يابو المسقى أولاً من الرجا ننتين رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله ماسو من يها جواب سؤال الزبير رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله وإياك خطاباً للزبير رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله وإياك وإياك إسمان رضي الله تعالى عنهما ١٢

قوله وهذا الرافد على كرم وجهه ١٢

١٥٤ قوله يابو الوضوء التشديد في اللفظ في حطى يابو والله تعالى اعلم ١٢

قوله فانه مسموع صوابه خشوشن أو شدي ١٢

١٩٣ قوله وان خير منه الامة فعل صوابه خبير بجاء مبجلة ثم موحدة بل بره جزاء ١٢

١٩٣ قوله ابو حمزة ابو قتادة انس صدقيه ابو رافع اسم سلمه ابو اليسر زياد بن بن القرد

عمر بن الحارث عمار بن ياسر ابن عباس صدقيه ابو هريرة جابر بن سمرة جابر بن عبد الله

ابو امامة كعب بن مالك ابن مسعود ابن عمر زبير بن اوفى عمرو بن ميمون ٢١ انظر افيها اثر ١٢

١٨٨ قوله صوابه يعني ابابكر صوابه يعني ابابكر ١٢

قوله عن عبد الله بن عقيل صوابه عبد الله بن محمد بن عقيل كما في الاكشاف ١٢

١٩٩ قوله نخ طيبك وعزاه في الصواعق له في الادب المفرد ٢

٢٠٣ قوله اثر جليل في الصواعق صاحب ١٢

٢٠٤ قوله عد عن ابن عباس وعزاه في ص ١٢ له ولابن عسكرا ١٢

٢٢٤ قوله مثل في عموم ارحمة فيكون كالحليل رجاء بكل شيء ١٢

٢٩٤ قوله فان كل شيء حل صوابه فان كل شيء ١٢

٢٠٣ قوله وسند حسن ورواه عنه طيب كما تقدم ١٢

قوله حدثنا الحسن بن علي ورواه ابو نعيم والبيهقي عن ابى امامة البجلي رضي الله تعالى عنه

عن منبهم بن الحارث رضي الله تعالى عنه منعه في ان فيه زيادة خمسة لقاصير لباد انما لوط

واسحق وجوب واسحق وجوب عليه الصلاة والسلام واختلف في كون موسى عليه الصلاة

والسلام وفي حليته واول عليه الصلاة والسلام وقد ذكره الطول في انصاف ص ١٢١

٢٠٨ قوله قال القاضي سافر بن زكريا ١٢

٢٢٨ قوله في الركن صوابه في اربع ١٢

٢٣٩ قوله من انا فحين جالس لا يصلي ١٢

قوله وانت جالس لا تدخل في الصلاة ١٢

٢٨٨ قوله فان الله قتله اي حارب الله تعالى وطاعته والقيام بامر الله قتله اذ لو لا ذلك بهان

عليه خلق قميص كان الله تعالى السببه وكان الناس يريدون نزعهم ومانع خلقه

تقتصر عليه ولا تعدوه بل انا ايها في هذا مع اقفل كما قتل رضي الله تعالى عنهما هذا

معنى هذا الكلام القرشي ١٢

٣١٥ قوله حمى طاعة رضي الله تعالى عنه ١٢

قوله عن ابى لبيق صوابه ابى لبيق بالنون والمجزة ١٢

الجلد السابع

قوله جبريل صوابه جابر او جوير والحديث في الادب المفرد ٩٢

قوله يدعوني قل صوابه يدعوني ١٢

قوله قال قال علي بن ابي طالب الذي في منتخبه قال قال لي علي بن

قوله ببالامور صوابه كما في منتخبه ببالامور ١٢

قوله الى قبره عبد الله بن عمرو رحم الله العالم الكامل العارف الجالس سبيد عليا المتقي وحسين

بن ابيس بن عمرو بن الحسن الباقي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسباط يمانه او الله

جابر رضي الله تعالى عنهم ١٢

قوله عبد الله بن ابي كان سألنا احوال اللعين في باب فضائل العمامة رضي الله تعالى

عنهم ونفي الشيع المسلم ١٢

قوله فاسلموا اي لو ثقافا فمادة له والذين آمنوا ١٢

قوله وجاه صوابه جاء بالمهمل ١٢

قوله الله يلقى سيأتي من طبع ابن مندق ٢١٨ ١٢

قوله وقال غير ابي زياد ابيه ١٢

قوله ان من اوس وابن مردويه في الفهر ١٢

قوله حمه وابو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه ١٢

قوله ك وصحة ١٢

قوله في السبت وابن عساكر ١٢

قوله عن ابن عباس وابن مردويه بسند واحد ١٢

قوله كيف انتم صوابه انتم بالعين بعد النون ١٢

قوله اربعين صوابه اربعون كذلك في الحديث

قوله لبادي قوم كفنتم امواتنا ١٢

قوله خفرا وخافياكم ١٢

قوله ثم ترمي بكم ١٢

قوله ثم ترمي بكم ١٢

قوله (ه) عن انس وباني عن ٢١٩ ١٢

قوله ومضرا ما قول قالوا يا رسول الله ليس بيوت من مضرا قال انما هم ١٢

قوله حتى جاء صوابه جاء بالمهمل كما في مجمع البحار من حولى وحكم ١٢

قوله وابن مندة والله يلقى كما تقدم ص ١٢

قوله جاء صوابه ١٢

قوله ابن عساكر وحكم على بالظهير الصواعق ص ١٢

قوله عب يالى وصولا عن جابر برواية كفي الحديث ٢٣٩ و ٢٣٩

قوله عن انس مرابطا عن ابن ماجه ص ١٥

قوله جاء وحكم صوابه جاء وحكم ١٢

قوله وعرضه الذي في المتن ارضه بالالف وهو الصواب ان شاء الله تعالى ١٢

قوله يا ابنة ليلى الا تضار وقال فيها لامرأة حمزة رضي الله تعالى عنها كما ياتي اول ١٢

قوله قيل لعبد الله بن عمرو ١٢

قوله يومئذ معاوية كان هذا الحديث من عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنها في امره معوية

رضي الله تعالى عنه فلما حدث ابن امير المؤمنين ليلى بالناس سألته احد الحضار هل يكون ذلك

في امره معوية قال لا ١٢

قوله اوسمى كلامي وهو الحفر على الصلاة والسلام ١٢

قوله من تحت الخانة بالعين وهو بالنون كما ياتي ١٢

قوله (كر) ورواه بخوان ابن جرير في سورة الا بياض

وقد روى الحديث مسلم عنه في صحيحه والترمذي وابن ماجه والامام احمد مع نقله في زياده ١٢

٢٣٢٠ قوله لغتها صوابه كما في كفت الرعاع ١٥ فغنتها فقال ١٢

قوله عن ايوب صوابه عن ابي ايوب كما في كفت الرعاع ١٥

٢٣٣٠ قوله الزماره (خط على) سقط البناء بنحو هذا وجعل المثلين واحدا ١٢

قوله بمثلها قط نقله عن هذا الكتاب في شرح سفر السعادة فخره الله اقطني والديلمي  
فلعله جعل قط مرزا ووافقه الزني كفت الرعاع نقل الحديث الى حد ما ولم يذكر لفظة قط  
لكن لم يورد الا للديلمي الشئ اخر انه جعل الحديث عن آباء عباس ١٢

قوله الديلمي سقط ذكر الصواب وهو النسب في التواضع كما في المقاصد كسنة قال اخيه  
الديلمي من حديث سلمة بن علي ثباعت مولا غفرة عن النسب بمرفوعا ولا يصح كما قاله

الغزوي ١٢

٢٣٤٠ قوله من صوابه من كما تقدم في الصفحة الماضية ١٢

قوله وابن حنبله صوابه عن حازم بن حنبله كما في الميزان ١٢

قوله ويكثر كسر ١٢

٢٣٥٠ قوله اومر الشباب فعل صوابه شباب اذا لم يمتنع في سياق الكلام يدل ان الماء

سبح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢

ثم وجهته كما فهمت في منتهى المفري ١٢

٢٣٦٠ قوله والاشفاق الذي في طر اللسان به والاقتناع ١٢

٢٣٧٠ قوله فسلموا عمل صوابه فسلموا اي قولوا السلام ولا يسجد ان يكون ما تقدم ايضا

فليست فسلموا بوجه حديث جبر ١٢

٢٣٨٠ قوله شربا ندي بان ١٢

قوله ولقد بجره كوسبه ١٢

الجلد التاسع

قوله في الطريق اي الزنوا الطريق ١٢

٢٣٩٠ قوله (ت عن جابر) ليس عنده فيما رويت الا ذكر صوت واحد واقتصر ذكر صوت المنوت ١٢

٢٤٠٠ قوله عن النسب وياتي آخر الصفحة الثانية عن ابن عدي وابن عسك عنده ١٢

٢٤١٠ قوله (ن عن ابي سبرة) الذي في التفسيرت وهو صواب لا شك فانه في الجامع ولم

اره للنسائي ١٢

٢٤٢٠ قوله عبد بن حميد وابن ابي شيعة كما في الدر المنثور ١٢

٢٤٣٠ قوله او ينصف دينار الذي في د ١٥ فليصدق بنصف دينار ١٢

قوله (د عن ابن عباس) نعم هو عندن ١٥ نعم هو عندن ١٥ ولا ١٥

قوله (د عن ابن عباس) نعم هو عندن ١٥ ولا النسائي ١٥ نعم هو عندن ١٥

٢٤٤٠ قوله عند ذلك محل اللفظة من كما تدل عليه الاحاديث السابقة وما ذكر المؤلف في آخر

هذا الحديث ١٢

٢٤٥٠ قوله حمق لم اره بهذا اللفظ لهما ١٢

٢٤٦٠ قوله وابن جبري قطق وابن ابي حاتم ١٢

٢٤٧٠ قوله نجسين دينار كذا هو في منتهى ١٢ الذي في سنن الدارمي ١٢ فامره ان

يتصدق بنجس دينار وكذا ذكره في المرقاة خمس دينار وفي رسل آخر عند ابي داود ١٢

بنينا بعينه بنينا بالثلثة في النسخ الثلثة فالذي وقع بهنا بعينه جدا ١٢

قوله وحسن الدارمي ١٢

٢٤٨٠ قوله الامم مع الله تعالى عليه ١٢

٢٤٩٠ قوله كما بنا اي بنيت ١٢

قوله ذلك لم يثبت ان ما افشيت به زنيب رضي الله تعالى عنها ١٢

امروا ان تصدقوا

## اصابہ فی معرفۃ الصحابہ

کتاب کا تعارف :- اصابہ فی معرفۃ الصحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تراجم مہول پر ایک بہت ہی جامع اور ضخیم کتاب چار جلدوں میں ہے۔ اس کی تالیف سے قبل تیسری صدی ہجری میں امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد الزہری نے خاص صحابہ کے حالات پر ایک ضخیم کتاب مرتب کی تھی جو طبقات ابن سعد کے نام سے مشہور ہے۔ ابن سعد کے بعد پانچویں صدی ہجری میں حافظ امام ابو عمر یوسف بن عبد البر اندلسی نے اس موضوع پر ایک بہت ہی ضخیم کتاب "الاستیعاب" کے نام سے مرتب کی۔ ساتویں صدی ہجری میں علامہ ابن اثیر نے "اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ" تالیف کی۔ نویں صدی ہجری میں اصابہ فی معرفۃ الصحابہ مرتب ہوئی۔ جس میں ان تینوں مذکورہ کتب کے بنیادی نکات یا مواد کو جمع کر دیا گیا ہے۔ یہی سبب ہے کہ یہ چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔

مصنف کا تعارف :- اصابہ فی معرفۃ الصحابہ کے مولف علامہ شہر حافظ احمد بن علی حجر عسقلانی شافعی ہیں۔ علامہ ہجر عسقلانی ابو الفضل شہاب الدین احمد بن علی بن محمد الکفانی عسقلانی مصری (۷۳۸ھ) عمر میں پیدا ہوئے۔ آپ زبردست محدث فقیہ اور کثیر التالیفات صاحب قلم تھے۔ چونکہ آپ نے ۷۵۰ھ میں انتقال کیا اس لیے آپ کا شمار نویں صدی ہجری کے حفاظ و محدثین اور فاضلوں میں کیا گیا ہے۔ آپ کی شہرت کا خاص موجب آپ کی بعض گرانمایہ کتب ہیں۔ ان تمام تصانیف میں فتح الباری شرح بخاری، ہدی الساری (شرح بخاری) تہذیب التہذیب، اصابہ فی معرفۃ الصحابہ اور الذکر الکامن فی الاعیان المائۃ الثمانۃ، بحۃ النظر ہے۔ ویسے آپ کی گرانمایہ تصانیف کی تعداد پچاس سے زیادہ ہے۔

امام احمد رضا نے آپ کی اسی مشہور تالیف "اصابہ فی معرفۃ الصحابہ" پر حاشیہ تحریر فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عنہ و فی علی علیہ السلام

۱۔ قولہ علی بن ابی طالب : اقسام فالاول صحۃ الروایۃ والثانی الخفۃ والثالث الوجہ الآخر سوی الروایۃ لکونہ امر دکانہ المایوسون الا صحابیا وکونہ مکیا او طائفیا او انصارا

اسلم فی حیاۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۔ قولہ ابو ذر الغفیر حیث نسب الی الحافظ مع وجودہ عند محمد بن

۳۔ قولہ احمد بن حنبلہ ابو داود بل کلہم اسلموا قبلہا وشہدوا کمات فی ۳۰۰

۴۔ قولہ ابو داود بن ابی النجری اقول لکن ذکر فی کمال ج ۲ ص ۹۹ عن ان شمر بن قتیل

یوم یحییٰ آفۃ اعظام کل

۵۔ قولہ حنفی بن الذی فی "سند فی فضیل مسند عبد اللہ بن عمر و اصحابہ ج ۲ ص ۲۸

عن صدقہ بن سیدہ حدیثی معنی بن ثعلبۃ المازنی والی بعد قال حدیثی ان عیشۃ المازنی

حدیث ۱۲

۶۔ قولہ صحیحہ واعوذ باللہ انیکون صحابیا وقد ذکر فی الکامل ج ۳ ص ۱۰۱ انہم و منہم ابو

دج اسم النوفین صلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم جاوا المذکور فاطلع فی ہوج

فقال لیک لعلک الہ فقال والہ مالہ ارجیاء فقلت لہ شک الہ بسترہ وقطع

بیک والہ وعمران فقتل بہ ہرة وسلب وقطعت یمن وری عنہا فی حزیۃ من

خرابۃ الارزاد ۱۲

۷۔ قولہ اعقب ذکر ابو فی ازرقانی ج ۳ ص ۲۳۲ ۱۲

۸۔ قولہ و بیہی رسول اللہ تاتی الامیات مع زیارات فی ساریہ ۱۲

- ١٩١٣ قوله احمد بن حنبل احمد بن حنبل ذكر في منزعه الحال ج ٢ ص ١٢ وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عليه السلام مدحه على شجرة ولم يذكره في المنتخب الا تومن من الخط والله تعالى اعلم
- ٢٨٢٠ قوله يستقرهم يستقرهم بالفاء ١٢
- ٢٩٢١ قوله يصحبك يصحبك ١٢
- ٣٠٦٦ قوله وجرم صوابه هجرهم بالهال ١٢
- قوله مسعدة وياتي في السار حرم بن مسعود ١٢
- ٢٢٢٦ قوله وصيفنا وصيفها ١٢
- ٢٢٢٤ قوله يقال ان لاسية اقول بك لاسية كما ذكر في منزعه الحال ج ٢ ص ١٢ وان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم شجرة وعليه سورة الاخلاص ١٢
- ٣٨٠٠ قوله فرج فرج مرج ١٢
- ٣٨٠٢ قوله في ترجمته هذا اخطا فاحش منهم لثامن اشترك الاسبين ١٢
- قوله عن علي بن يزيد احمد بن حنبل في تفسيره ابن جرير والبغوي بالطريق المذكور ١٢
- ٣٨٠٣ قوله ولا عمر ولا عثمان ١٢
- قوله فالظاهر اني لو افهم على النبي الذي لا يمكن غيره ١٢
- ٣٨١١ قوله صرم صرم ١٢
- ٣٨١٥ قوله من استقبامية ١٢
- ٣٨٢٣ قوله الحديث ذكر في خلق ميكاكل من الجامع الكبير منزعه الحال ١٢
- ٣٨٢٠ قوله منا فقوم كانه ارادوا الله تعالى اعلم بخارج الذين كان يقال بهم القراء ١٢
- ٣٨٢٢ قوله وبين جبير ذكر كافظ في التفسير جبير بن نفير بن مالك الهجري وقال ثقة جليل  
من الشافعية مخضرم الاسبية صنفه فكان زبوا فدا لا في عهد عمر ١٢
- قوله في جبير الكندي انما تقدم جبير الكندي لم تقدم ذكر الفرق وما يله يله ١٢

- ٣٨٢٤ قوله اخفيل الناس ارفق ارفقا والمساكين كثره جوده رضي الله تعالى عنه لغيره بالجد ١٢
- ٣٨٢٩ قوله موصولة عند المذاهب في غرائب الكتب البسقي في الدلائل وخطيب في رواة ما كتب  
والنعم في الدلائل ١٢
- قوله واخرى اخرجهما حاذين المشي في رواية مسند مسند كما في اللؤلؤ ١٢
- قوله منصور بن دينار الذي في اللؤلؤ ص ١٢ منصور بن دينار ١٢
- ٥٠٦٠ قوله وهذا حديث غريب قلت واداره ابن الجوزي في المونوعات ١٢
- ٥٥٢٠ قوله وشبهه به بجل والحبيب الكامل فنقل عن ابن حجر ان الطبري جازا اعتزل عن الزبير  
آخر ص ١٢ ج ٢ ١٢
- ٥٥٤٠ قوله في نسخة المسند الذي رأيت في مسند احمد مقدم المسند ١٢
- قوله ونقل عن بعض اهل العلم ذكره اسبيلي في الركن كما نقل الزرقاني ج ٤ ص ٢٥٣ وقد  
دلته ايضا في مختصر الكبرى للامام السيوطي فراجعها ١٢
- ٥٦٢٠ قوله قلت سيال قلت لم يأت في ذلك الحديث يقول عليه ١٢
- ٥٦٩٠ قوله خذيلما جبه يلما ١٢
- ٦٥٥٠ قوله ما كان وما يكون الذي في الصحيح ما يروى في كتاب الفتن اخبرني رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ما يروى كائن الى ان تقوم الساعة بحديث وليس فيه لفظ ما كان ١٢
- ٦٥٦٠ قوله ذكر من قال وياتي غبه لما فظ ان في ذكره في الصحابة وقفة عندي ١٢
- قوله الا واحد اقول هذا استثناء غير معروف في الصحاح ولا في غيره وهو في نفس القرآن  
العزيز لقد رضي الله عن المؤمنين فلما اتوا به فثبتت ١٢
- ٦٦٨٠ قوله وكان مع ذلك اقول رد العلماء بانهم رضي الله تعالى عنه كان يباحي بكفرة فلو  
ثبتت عليه ذلك لعبره به ١٢
- ٦٦٩٠ قوله وغيره كالي نعيم وله لفظ طيب جليل ذكره في منتخب الكون ج ٥ ص ١٢



١٩١ قوله الملكة مستعبر والصلوب انه صلى الله تعالى عليه ولم يرسل اليهم فكان ينبغي ذكره  
وذكر من عرف اسم من الملكة ١٢

٥٩ قوله يحيى يحيى ١٢

١٩٢ قوله لفظ زير قول الذي في نسخة نكت للشيخ الطبع القديم والطبع الجديد ١٨١  
وطبع من على ما مش الزقاني ٢٥١ ان جديهم زيدا الخ ١٢

١٩٣ قوله محمد بن حسين مرجع احمد محمد بن حسن ١٢

قوله حسين بن علي بن ابي طالب ١٢

١٩٤ قوله ورواه عبد الرحيم الذي في اللآل ١٥١ من سياق خطيب عبد الرحمن بن ابراهيم ١٢  
قوله وله طرق اخرى فقلنا طرقه في جزاء الله عدوه ٢

١٩٥ قوله استخافه استلحقه ٢

١٩٦ قوله اخبره يونس قتلت والترندي في شمالكه ١٢

١٩٧ قوله ابو الحسن بن نعمان الظاهر انه تصوف من القيم فانه ياتي في نعمان نعمان بن القيم  
قوله بلا سرهم الذي في الزقاني من ابن شاذان بغولي لكم عاشر اعفدكم ولا فضل  
طاعة بن عبيد الله فوجدتم لواء جعل شعاعهم استوفى فبواي يوم نزلتكم فخرج ١٨١  
وقد مر في الكتاب في بشر بن مكارث فقتل ١٢

١٩٨ قوله وغيرهم منهم موحية كما في النسائي ١٢

١٩٩ قوله عمارا غارنا كما في الكامل ١٢

٢٠٠ قوله بجوذة لحيمة ١٢

٢٠١ قوله او القامدي ياتي في مالك اقول ذاك الذي ياتي في ما ذكره غيره فان الآتي استشهد  
في الاحزاب فذهب بنو صلى الله تعالى عليه وسلم وبنو النمامات في زمن موحية فكان على كل

افرد ٥٥

٢٠٢ قوله بالدين نافيه ١٢

٢٠٣ قوله لادراك اي بازان وله اقال في التقريب مجفوم ولذا عده في القسم الثالث ١٢

٢٠٤ قوله في حدود السبعين الذي في تفسيره في حدود التمانين ١٢

٢٠٥ قوله من طريق زيد بن الشخير صوابه يزيه كما في المسند ج ٣ ص ٢٨٣ وموجود

بن عبد الله بن الشخير نسب لجد ١٢

٢٠٦ قوله ان بولاء لعل سبنا سقطا والذي في الزقاني ج ٣ ص ٢٤٩ برواية ابن ابي

خبشمة والزبير بن كيان عن سبع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يارح اباسفين في  
بيت ام حبيبة وابوسفين يقول لا تركت فترتك العرب ولم ينطق بعد ما ياد ولا قر  
نام ووجه صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول انت تقول انه ايا ابا حذيفة ١٨١

قوله تركت عن كمال والحارث ١٢

قوله ان انشجوت نافيه ١٢

٢٠٧ قوله وروى ابن منذر والخطيب كما في الميزان ١٢

٢٠٨ قوله سلمة مسلمة الفهر ١٢

٢٠٩ قوله طليقتين طليعتين ١٢

٢١٠ قوله ويقال انه استشهد قتل وقع في الكامل ذكره في خلافة علي ص ٤٤ ج ٣ ١٢

٢١١ قوله الطائب العزالي مولد به النجراتي ١٢

٢١٢ قوله عبد الله بن احمد اقول احمد له بل رواه احمد نفسه في المسند حدثنا محمد بن ابي بكر

المقدمي ثنا ابو موسى البراء وثني صدقة بن طليعة ١٢

قوله ذراية الاستعاب ما في المتن هو الصواب ١٢

٢١٣ قوله ياتي في ابن صوابه ياتي في عمره ص ١٢٣ ١٢

٢١٤ قوله بالفي الف هذا هو الصحيح نظر الى شان عبد الله وعظيمة ١٢

٤١٣ قوله ذكره في ترجمة الحبيب الفزاري ج ١ ص ١٦٨ كان قد أدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه شيئا فذكره ثيان الحبيب الفزاري صلى الله تعالى عليه وسلم واسلامه رواه البغوي وابراهيم الحارثي ١٢

تنبيه عبد الله بن حبيب بن عامر بن المستنق الوكيل الحارثي ابو الاسود الحارثي روى ابو بكر بن ابي شيبة عن الاسود الحارثي عن ابيه تعالى صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الفجر فلما سلم انخرف ورفع يديه ودعا الحمد يث فاثنان عبد الله بن حبيب بن عامر بن عامر في ترجمة الحبيب سقط ما قال الحافظ في التقریب في هذا انه مجهول والا فلا حل روايته ابن شعبة كان يجب ان يذكر عبد الله بن حبيب الحارثي في القسم الرابع تنبيها على انه ليس صحابيا ولم يذكر في شيء من الاقسام الثلاثة الباقية فيجوز والله تعالى اعلم ١٢

٤١٥ قوله من الرضاة تقدم وسياتي القسم الثالث مستقلا ١٢

٤٢١ قوله وابن ابي عاصم والطحاوي في محالي الآثار في باب الميت بين القبور والنعال ٤٢١ وانظروا بيده اليه محمد بن يعقوب الانصاري عن محمد بن اسمعيل قال قيل لعبد الله بن ابي حنيفة ماتت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في غلته ١٢

٤٢٤ قوله والعصر تواصيا بالحق وتواصيا بالصبر ١٢

٤٢٥ قوله فقلت استغفر وفي شمائل الترمذي انه قال غفر الله لك يا رسول الله قال ولك ١٢

قوله الخاتم فالتفت فوجدته نيم على مسكا ١٢

٤٢٦ قوله وهو غير عبد الله بن حبيب الحافظ في التقریب في عاقبة ١٢

٤٢٧ قوله هاك اي خذ ١٢

٤٢٨ قوله فقلت ثم من ذكر فيه سقط نفى الحديث لوجه قال عمر قلت ثم من فخر من فلك ١٢

نخافة ان يجهلني في آخرهم ١٢

٤٥٦ قوله ابو داود وبقوله من حافظ في التقریب في عاقبة ١٢

قوله ولا ينبغي لعل جوابه منضيه ١٢

قوله ابو عبد الله بن سنان واشاره الحافظ في التقریب وممن كون ابيه عبد الله بن عمرو ١٢

٤٦٢ قوله عبد الله بن عوف الذي ياتي ص ١٠٢ ابن ابي عوف ١٢

٤٦٣ قوله في ترجمة الحارث بن ابي في ترجمة بشر بن حارث ١٢

٤٦٤ قوله والبطيخ بل قال في المفاة روى عنه ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ١٢

٤٦٥ قوله واخرج الترمذي قلت بل هو في الصحيحين كما في المشكاة فبعض من لا يسه ١٢

٤٦٥ قوله الاختلاف في اسم ابيه اقول عبد الله المزني هو رافعة بن رافع المزني

يمل عليه ما في مسند احمد ج ٣ اول ص ٤٢٢ ١٢

٤٦٨ قوله ابو عاقبة الراج كما حجه الحافظ في التقریب وفتح ابيه ههنا في عبد الله بن عمرو ان

والد علقمة عبد الله بن سنان واما ابن عمرو فوالد بكر ١٢

قوله تقدم تقدم ص ٩٥ ان في والد عاقمة خلافا قيل عبد الله بن عمرو قيل عبد الله بن سنان ١٢

٤٦٦ قوله ابو عبد الله بن الذي في المنتخب الحارثي ثم المناري فليجوز ١٢

قوله عن عبد الله الكندي الذي في المنتخب عن عبد الله الكندي بن ابي طلحة بن عبد الجبار

بن حارث بن مالك محمدي ثم المناري عن ابيه عن جد ابي طلحة عن عبد الجبار

بن حارث بن مالك قال وفدت اليه ١٢

قوله ان ابن عبد الجبار لفظ ابن من زيادة النسخ فان الترجمة لعبد الجبار وقد ذكر

في منتخب كنز العمال ج ٥ ص ٢١٥ على العواب ١٢

قوله ان يعقني الذي في المنتخب يعقني ١٢

٤٦٩ قوله والتريدي في جامعه ١٢



- ١٢٦٢ قول السبب الثبت ١٢  
 ١٢٦٢ قول الزبير بن عمار الغساني الثقة ١٢  
 ١٢٥٩ قول باحد فلما باحدهما فتح لاحابة الى البياض ١٢  
 جلد سابع قوله تقدم بعد شيعر الى علقمة بن الاور السلمي الى الاور لكن لم يذكر في نسخة ذكر عن يونس بن بكير علقمة بن الاور بن قطبة وهو يوافق لهذا النسب قاله العلم ١٢  
 ٢١١ قوله لا يعلو الفى ابد صوابه استي ١٢  
 ٢١٣ قوله مشقة صوابه سببة كما في سيرة قايين هشام ١٢  
 ٢١٢ قوله عيبه المطلب واليه ان يقول لا اله الا الله بكثرة المسلم في الحج والنجاري في الجاهلية  
 وفي البخاري ١٢  
 ٢١٥ قوله فغير رسل اقول وصله العقيلي وتام في فوائده وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى  
 عنهما كما في كنز العمال ١٢  
 قوله ما يدل على سلامة انما يدل على ابن ما فعلت ما فعلت الا ان كان لك حماد ولولا  
 لم افعل هذا القدر ايضا ١٢  
 ٢١٨ قوله عن الحسين بن علي صل صوابه عن علي فان الحسين رضي الله تعالى عنه لم يذكر  
 ابا طالب لم يره وانما طرد بعد موت بسنن ١٢  
 ٥٩٤ قوله لم ثبت يثبت ١٢  
 ٥٩٩ قوله وانما يجبر بجبر ١٢  
 ٦٠٠ قوله تستامينني تستامينني ١٢  
 ٦٠٥ قوله اولكن اولكن ١٢  
 ٦٠٨ قوله لم تحفظ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢  
 ٦٤٦ قوله عن امه صل الله عن ابيه بديل ما يأتي من انه لا يصح سماع من لم يسمعه ١٢

- ٦٤٤ قوله وفي الصحيحين اقول رواه البخاري في تفسير الصلاة لتعليق من طريق  
 سالم وفي العمدة وفي الجهاد باب سرعة السير وصلا من طريق اسلام وليس فيه في الموضع  
 الثقة ذكر رجوع ابن عمر بن الجهم ولم اقف عليه في صحيح مسلم السلام والمحافظة ادرى والله  
 تعالى اعلم ١٢  
 ٦٩٢ قوله وسواءه ولكن ما ذكر فيه كله صحيح ثابت بوجه آخر ١٢  
 ٦٩٥ قوله تلحقها صوابه صلحت كما نزل الزقاني من السيرة الكبرى ١٢  
 ٦٩٩ قوله عن سمية صوابه معبد ١٢  
 قوله واخره النسي من طريق المذكور ١٢  
 قوله عن سمية صوابه معبد ١٢  
 ٦٩٠ قوله ما عرت ما عرت ١٢  
 ٦٩٣ قوله تقصم تقصم ١٢  
 ٩٠١ قوله لمن سقيتها اي لا تسقيها الماء بعد افطارها ايضا وان سقيت لا وقع بك ١٢  
 قوله كذلك بلا ما ١٢  
 ٩٠٢ قوله عن ابن الكلبي عن الكلبي ١٢  
 ٩٢٣ قوله ذكر الاسناد صوابه الاستعداد باعين ذلك انها قالت يا رسول الله لا  
 آل فلان فانهم كانوا اسودوا في جاليتها فلا بدل من دون العبد هم فقال رسول الله  
 صل الله تعالى عليه وسلم آل فلان رواه مسلم ١٢  
 ٩٥٥ قوله عرف عرف ١٢  
 ٩٥٦ قوله ابيهم امهم ١٢  
 ٩٤٤ قوله موثقة اي ذات اشياء ١٢

- ١٠٠ قوله في ترجمة جهم بن قيس في سياتي في مطر بن بلال ١٢
- ١٠١ قوله الملائكة مشهور والصواب ان صلى الله تعالى عليه وسلم هو من السبعين كان ينبغي ذكره
- قوله ذكر من عرف اسمه من الملكة ١٢
- ١٠٢ قوله من فيه فنة ١٢
- ١٠٣ قوله لفظ زيد اقول الذي في نسخ التلث للسفن الطبع القديم والطبع الجديد ١٨١
- وطبع مصر على امش ازرقاني ١٨٢ ان جهم زيد الخ ١٢
- ١٠٤ قوله محمد بن حسين مرشح ١٨٣ محمد بن حسن ١٢
- قوله حسين بن علي بن ابي طالب ١٢
- ١٠٥ قوله ورواه عبد الرزيم الذي في اللال من سياتي الخطيب عبد الرحمن بن ابراهيم ١٢
- قوله وله طرق اخرى وصلنا طرقه في جزاء الله عدد ١٢
- ١٠٦ قوله ثم استخافه استحققه ١٢
- ١٠٧ قوله بولس بن بكير قلت والترزدي في شماليه ١٢
- ١٢٣ قوله والباقر بن لقمان الباطني تصوف من لقيم فانه كما يأتي في لقمان لقمان بن لقيم ١٢
- قوله جللا سرهم الذي في ازرقاني من ابن شاسين البغوي نكم عاشر اعقلكم لواء
- فدخل طلحة بن عبيد الله فحقه لهم لواء جعل شعارهم باعشره فبوال اليوم كذلك اخم ج ١٢
- ١٢٤ وقد مر في الكتاب في بشر بن مكرش ١٢
- ١٢٥ قوله وفيهم منهم موحية كما في النساء ١٢
- ١٢٦ قوله عمدا غاصرا كما في الكامل ١٢
- ١٢٧ قوله او العامدي اقول ذاك الذي يأتي في نكاح غيره فان الآتي استشهد في الاحزاب فنه
- النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي النامات في زمن موحية فكان على حافظ افراد ١٢
- ١٢٨ قوله

- ١٢٩ قوله ادراك اي بالزمان وله اقال في التقريب مخضرم ولذا عده في القسم الثالث ١٢
- ١٣٠ قوله في حدود السبعين الذي في تقريره في حدود النخاين ١٢
- ١٣١ قوله من طريق زيد صوابه زيد كما في المسند ج ٣ ص ١٨٢ وهو زيد بن عبد الله بن النخعي
- لنسب لجد ١٢
- ١٣٢ قوله ان سولاء عمل بينها سقطا والذي في ازرقاني ج ٣ ص ٢٤٩ برواية ابن ابي خثمة
- واثره بن بكير عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يانح اباسفين في بيت ام حبيبة
- وابوسفين في بيت يقول له تركتك فتركتك العرب ولم ينقطع لحداء جاد ولا قراد
- وسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انت تقول هذا يا ابا حنظلة ١٢
- قوله تركتك عن جبال والحرب ١٢
- قوله ان نافية ١٢
- ١٣٣ قوله وروى ابن مندة والطيب في كبر ان ١٢
- ١٣٤ قوله عن حبيب بن مسلمة مسلمة المفسري ١٢
- ١٣٥ قوله طليقين طليقين ١٢
- ١٣٦ قوله انه استشهد قت ووقع في اكمال ذكره في خلافة علي ج ٣ ص ١١
- ١٣٧ قوله العاقب العمري صوابه النجاشي ١٢
- ١٣٨ قوله عبد الله بن احمد اقول احمد لم يولد له احمد نفسه في السند حدثنا محمد بن ابي بكر
- المقدمي ثنا ابو موسى التبر او ثني صدقه بن طليعة ١٢
- قوله وراثة الاستجاب ما في التن سم الصواب ١٢
- ١٣٩ قوله في ابن عمرو صوابه باي في عمر ١٢
- ١٤٠ قوله بالفي الف في اسو الصحيح نظر في شان عبيد الله وعظيمة ١٢
- ١٤١ قوله في ترجمة الجبابرة ج ٣ ص ١٨٢ ان كان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واسلامه روى ابو يعقوب وابراهيم الحلي ١٢

تقريبه عبد الله بن حاجب بن عامر بن الشافق الحلي العامري ابو الاسود

العامري روى ابو بكر بن ابي شعبة عن الاسود العامري عن ابيه قال صليت مع رسول الله

صلواته على محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب في يوم عرفة ورفعه يد يد وعنه احمد بن عثمان بن عبد الله بن حجاج

نخاسه المذكور في ترجمة الكتاب سقط ما قال المافظ في التقريب في هذا انه مجهول والا فلاجل

رواية ابن ابي شعبة كان يجب ان يذكر عبد الله بن حاجب العامري في القسم الرابع تنبها

على انه ليس صاحبها ولم يذكر في شيء من الاقسام الثلاثة الباقية فليحذر والله تعالى اعلم

١٥٠ قوله تقدم في ترجمة وسياق في القسم الثالث مستقلا ١٢

٢١٠ قوله وابن ابي عاصم والطحاوي في حالي الآثار في باب الميث من القبور بالنحال ٢٩٤

ولفظ السند الى مجمع بن يعقوب الانصاري عن محمد بن اسمعيل قال قيل لعبد الله

بن ابي شعبة ما نذكر من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم في فلبية اهر ١٢

٢٢٠ قوله والوصف توامبا بالحق وتوامبا بالصبر ١٢

٢٣٠ قوله فقلت استغفر يا رسول الله وفي شأكل الزخري انه قال غفر الله لك يا رسول الله

قال ولك ١٢

قوله الخاتم فالتمت فوجدة بن علي مسكا ١٢

٢٤٠ قوله وسويع عبد الله بن حزم به المافظ في التقريب في علقته ١٢

٢٥٠ قوله من فذكر رجلا فيه سقط في احمد بن حنبل قال عمر قلت فم من فقهه رجلا فسكت

نماذ ان يجاني في آخرهم ١٢

٢٥٦ قوله ابو داود وبقوله بن حزم المافظ في التقريب في علقته ١٢

قوله ما ينبغي لعل صوابه بنضيه ١٢

قوله هو عبد الله بن سنان واختاره المافظ في التقريب وروى عن كون ابيه عبد الله بن

عمر ١٢

٢٦٠ قوله عبد الله بن عوف الذي يأتي مصنف ابن ابي عوف ١٢

٢٦١ قوله في ترجمة الحرث بن في ترجمة بشر بن الحارث ١٢

قوله والابو الطفيل بن قال في صراحة روى عنه ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ١٢

٢٦٢ قوله الزخري قلت بل هو في الصحيحين كما في المشكوة فبج من لا يسه ١٢

٢٦٣ قوله عبد الله بن الدار بن حسان بن تقدم اقول عبد الله بن الزرق في بوراعة بن رافع الزرق بنيل

عليه في نسخة احمد ج ٣ اول مصنف ١٢

٢٦٤ قوله ابو علقمة تقدم اراج كما حجة المافظ في التقريب ووجه اليه به في عبد الله بن عمرو ان والده

علقمة عبد الله بن سنان واما ابن عمرو فوالد بكر ١٢

قوله تقدم تقدم ٢٥٦ ان في والده علقمة خلافا قيل عبد الله بن عمرو وقيل عبد الله بن سنان ١٢

٢٦٥ قوله ابو عبيد الحمسي الذي في المنتخب الحرثي ثم العامري فليحذر ١٢

قوله عن عبد الله الكندي الذي في المنتخب عن عبد الله بن الكندي بن ابي طلحة بن عبد

الكبار بن الحارث بن مالك بن حمسي ثم حمصاني عن ابيه عن جده ابي طلحة عن عبد الكبار

بن الحارث بن مالك قال وضعت اهر ١٢

قوله ابن عبد الكبار لفظ ابن من زيادة السخا فان الترجمة لعبد الكبار وقد ذكر منتخب

كنز العمال ج ٥ ١١٥ على الصواب

قوله ان يعينني الذي في المنتخب يعينني ١٢

٢٦٦ قوله والزهري في جامعه ١٢

قوله عن مالك بن عمار بن عبد الله بن سفيان الزندي مالك بن عمار قال في التقريب

محمض وليقال له صحبة اما هذا الكتاب فقد ذكر فيه هذا اللفظ في نهين الوقتين فكتب

- في كل موضع مالك بن عامر والله تعالى اعلم ١٢  
 ٩٤٣ قوله واما رواية شريك الصوابين بذكر كما تقدم وكذا ابو في الترمذي ١٢  
 ٩٤٥ قوله فيه ابو غنيس عن خالد عن ابن عباس واما هو عنه عن ابن عائش ١٢  
 قوله قلت لاحمد بن حنبل ١٢  
 قوله عن خالد عن ابن عائش ١٢  
 قوله عن ابى قلابة عن خالد عن ابن عباس ١٢  
 قوله اخبرنا الترمذي اقول الذي في نسخة الترمذي عن ابو عبيد بن ابي قتادة عن ابن عباس  
 وقال في آخره وقد ذكرنا بين ابى قلابة وابن عباس خلافا في رواية قتادة عن ابى  
 قلابة عن خالد عن ابن عباس ١٢  
 قوله عن ثوبان قلت اخبرنا الزاكر كما في نسخة النص ١٢  
 قوله واما رواية ابى سلام بن ابي ابي الاخر عن ابن عائش الزائد بينه وبين النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم ما كتبه واما ابن جبريل كما تقدم من رواية ابن خزيمة والترمذي ١٢  
 ٩٤٦ قوله قال هذا الطريق لكن زعم الله اظنني كما في الأصل ان المحفوظ ان خالد بن الجراح  
 رواه عن عبد الرحمن بن عائش وعبد الرحمن لم يسبقه من رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان رواه عن مالك بن نيار عن حماد اهو ١٢  
 قوله عبد الرحمن بن عائش عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قوله عن حماد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢  
 قوله البيهقي في صحيحه ١٢  
 قوله ابى كثر بن الصواب ١٢  
 ١٢٢٤ قوله وقد اشترت الى ذلك في العبادة اقول قد ذكر في العبادة صلى الله تعالى عليه وسلم ونقل عن ابن  
 الكلبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اسمه فسماه عبد الله وسيد كره لغيره اسطر ايضا

- فلا ادري ما صحت هذا الاستيعاد بها الا ان يزيد بن يونس قال ابن الكلبي من جهة العقل  
 تكون ضعيفا في باب النقل ١٢  
 ١٠٢٨ قوله في عبد الله بن كعب لم يسبق ثمة الا انه يأتي في معجمه فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 غير اسمه ١٢  
 ١٠٢٩ قوله الترمذي باسم عبد المطلب ١٢  
 ١٠٣٠ قوله حكى البغوي وأشار الى تقوية الطالب كما يأتي فيه ١٢  
 قوله الطبراني قلت لكن محافظ نفه اشار في التقریب الى الضعيف فقال عبد المطلب م حسن  
 بن ربيعة بن امارت بن عبد المطلب صحابي لكن الشام ويقال اسمه المطلب ثم رآته ذكره في  
 الميم وأشار الى الضعيف الاول فقال المطلب ابن مبيعة بن امارت بن عبد المطلب صحابي  
 قيل انه عبد المطلب تقدم اهو والله تعالى اعلم ١٢  
 ١٠٣٣ قوله عبد الحارث قلت لم تقدم ثمة ١٢  
 ١٠٦٩ قوله استشهد باحمد قلت مرفى اخيه زيد شهبوده بدرا ١٢  
 ١١١٥ قوله وشبهه بنين وقد الجمل كما يظهر من الكامل ج ٣ ص ٩٩ ١٢  
 ١١٢٢ قوله عن عبد الرزاق بسند ضعيف بل ساقط رواه عبد الرزاق عن يحيى بن العلاء عن بالاضع  
 عن بشر بن نمير ترك متهم سياقي في عمرو بن قرة فان هذا الحديث ثمة حديث عمر وعند  
 عبد الرزاق ١٢  
 ١٢١٢ قوله السبب الثابت ١٢  
 ١٢٢٢ قوله الزبير بن العشاء الثقة ١٢  
 ١٢٥٦ قوله باحد فلما صواب باحد بها وحق لا حاجة الى البيان ١٢

## بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

مصنف کا تعارف :- علامہ وفیقہ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی، علاؤ الدین اور  
ملک العلماء کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں۔ آپ علامہ علاؤ الدین محمد سمرقندی صاحب  
تحفۃ الفقہاء کے ارشد ملامتہ میں سے تھے۔ آپ نے تحفۃ الفقہاء کا درس آپ ہی سے لیا  
تھا۔ "بدائع الصنائع" اسی تحفۃ الفقہاء کی شرح ہے۔ جب آپ نے بدائع الصنائع فی ترتیب  
الشرائع و شرح تحفۃ الفقہاء اپنے استاد کی خدمت میں پیش کی تو علامہ علاؤ الدین محمد سمرقندی  
نے اپنی فاضلہ اور عالمہ دختر مدظلہ "کا عقد آپ کے ساتھ کر دیا۔ حالانکہ بعض شاہزادے اور  
سلاطین ان کے خواستگار تھے لیکن آپ نے اپنی فاضلہ دختر کے لئے ایک فاضل نوجوان کو ان  
شاہزادوں اور سلاطین پر ترجیح دی اور علم کے وقار کو مجروح ہونے نہیں دیا۔ صاحب تحفۃ الفقہاء  
کی دختر فاضلہ فاطمہ کا علمی مرتبہ یہ تھا کہ فتویٰ پر والد محترم کے دستخط کے ساتھ ان کے دستخط  
بھی ہوتے تھے۔

علامہ کاشانی اکثر فتوے میں خطا کرتے تھے تو آپ کی فاضلہ بیوی ان کی نشاندہی اور  
توجیہ کرتی تھیں تو آپ اپنے قول سے رجوع کر لیتے تھے۔ علامہ کاشانی نے ۸۵۰ھ میں قرآن  
پاک تلاوت کرتے ہوئے انتقال فرمایا۔ آپ کے انتقال سے قبل آپ کی فاضلہ بیوی کا انتقال  
ہو چکا تھا اور شہر حلب میں دفن کیا گیا تھا۔ علامہ کاشانی کو بھی حسب وصیت ان کے پہلو میں  
دفن کیا گیا۔ حلب میں ان دونوں کی قبریں زیارت گاہ عوام و خاص ہیں اور یہ دونوں پاک  
روحیں مستجاب الدعوات ہیں۔

صنائع و بدائع فقہ حنیفہ میں بڑی مقبول و معروف کتاب ہے۔ آپ نے اپنی شرح کے  
ذریعہ تحفۃ الفقہاء کے بہت سے مشکل مقامات کو مترجیع الفہم بنا دیا۔ امام احمد رضا قدس سرہ  
کا حاشیہ اسی شرح تحفۃ الفقہاء موسومہ بہ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع پر ہے۔

## حواشی بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۴۱ قولہ الامارۃ علی اجر النعمان بالافعال والاخراج وقد قدم مرور الحديث ان العبرة  
للون والظلم فان لم یالفت فیہا حالاً وہی درود علیہ مناد

۴۲ قولہ من احد سورہ یوسف - غیر ما ہو بہ محدود

۴۳ قولہ لا یجوز ان العذر یقبل انما - اقول کیف یجوز العذر وہو النقصان ما نقص انما یجوز  
یکامل ستر و قد یأثم انما یجوز علیہ ما یجوز فیہ کما انما یجوز فی الوقت الثانی  
لانہ بہ تم الانقطاع و یکمل نزول العذر من اول الانقطاع فیلین انما یجوز  
عذر العذر ضمن لا عذر ما فی من العذر ان توفا علی السملان و صلی علی الانقطاع  
و تم الانقطاع باستیجاب الوقت الثانی اعادہ و فی العذر من المحضات و کذا انما  
ای الفیض فی خلافی ملاء و تم الانقطاع اھ فہ حکم و اضربہ قال فی العذر من البرج الیوم  
لما ای للاستیجاب انقطاع ما فی کما و ناقص ما کما مل ان یقطع و ناقص ما کما  
یوجب الفردال (ای زوال العذر) و معنی النقصان انما (ای المحاذی فی الوقت  
الثانی) بالادل (ای الحائز قبل نہ الوقت الحاصل) و ناقص ان یقطع و انما  
فہ الاثر و یجوز ما یجوز کہ تم نقل اھ فی صرۃ الکتاب اذا سقط فی بعض  
الوقت و الاول ثم ما فی الوقت الثانی کان کما ما یقبل لم یجوز العذر من  
انما الطارۃ نہ انما للفقہ ملینا مل اھ اقول کیف ان تقول انما انما توفا علی  
الانقطاع و دام الی خروج الوقت لم یستقص بہ لان دخولہ نہ انما انما محاذی  
انما لا فارہ ولا طارۃ و انما انما توفا علی النقصان و فیہ نہ یقطع و لام  
خروج الوقت لا یقطع ینقص سیم بالخرج بل یجوز کما انما انما العذر و لو دخل

فاذا جعلوا ان فواءه مسجحة في الانقطاع الررم الى خروج الوقت كونهما صفة  
مسجحة تلك المصلحة فيه تكون كعبلة صفة فلا تتأدى بوجوه السند ودما في التيقن  
دما في البعد الى منطوق فيقدم عليه لا سيما ويصح في الجاهل الكبير في غاية ما وصل اليه  
في القادر والاهل في العلم ١٢

٤٢ قوله علم بطله اصلا - وان اعطاء ان يقتض ١٢

٤١ قوله وقال محمد في رجلين مع احد سما - هذا قوله اقول اني يوسف على خلاف الاما  
الاعلم في فرعي الامانة والثوب انظر الثانية العربية حيث

٤٠ قوله الا في حال وقوع الشك في طهارة الماء - اقول في ولا فيما لان الصحيح في الاتح او

٣٩ قوله وهو يلزم بالية فان خاف ذهاب الوقت - افادته رعاية لقول محمد ١٢

٣٨ قوله الوقت الناقص في النجاسة او الوقت الناقص في النجاسة او الوقت الناقص في النجاسة  
تحليل لا يشيخ الاولي او مغللة في المصنف ١٢

قوله لان الوقت الناقص قليل لا يشيخ لاداء ولا يجب - اقول فانه ارادوا  
فانه العلم وقابل في الاستباه بين علوم النفس وعلوم عقائد منسك يكون  
الوقت في النقص لان النقص لا يزال بالشك لكنه وقت ناقص كمرارة العلة في  
هذا الوقت وهذا هو المعنى بالنقص فاعلم ١٢

٣٧ قوله دم الاوزاع خمس لاثم سائل ١٢

٣٦ قوله عالما عليه ماء الورد واللبن ومحو ذلك - اقول هذا في الملقح فان الملقح فيه  
لم يلاق الحوت انما لانه الملقح وهو مملوب بخلاف حورة الاستقبال في الماء  
فان الكل ملاقح حكما كما نص عليه محمد في المصنف ١٢

قوله فاما ملاقة النجس الطاهر فتوجب - اقول ارايت لو وقع في الماء النجس في  
شجرة منه واخرجت بل ينسج الا لقد رآه في الماء فاعلم انه قد شاك فحقه على وجه

لا يمكن التميز بين الاقوال به احد سادنا الامر ان ادرك القليل في حكم شيء واحد فما لا في  
جزء منه فقد لا في الكل فينجس كله وما لم يدره الامام اخرجته في تحليل النجس بين  
وقوع غارة وسند وشاة في البر فيفسد بل محاسن الاداء على خلاف القياس  
الا ترى ان فوفض عدم التمسك بالغارة الا لقد عشرين ولو اترم فسا لكل الا  
بحيث لا يماز ويخرج عشرين من لا يتعين خروج تلك العشرين من عينها والقياس  
على حديث التفسير ظاهر النجس فان التقدير في الجاهل بطله سرية واذا كان الامر  
على ما ذكرنا في النجاسة ان في التحليل الماء النجس كطهارة الكل فلهذا في الاستسأل  
مخلاف حورة الملقح والرتقاء في العلم ١٢

٣٩ قوله فيما لا مجال حار الماء يستعمل - اى من النجاستين ١٢

قوله والرجل طاهر في الرجلين على طهارة الماء المستعمل كما هو قولهم جميعا عنه  
الوراقين وكذا في نجاسة عنه الامام لان حكم الاستسأل انما على بعد الاغتسال  
اما عنه الى يوسف فلا لانه يحل الماء يستعمل بادل لغاية النجس كما سياتي والما  
الاستسأل نجس وملا في النجس نجس البدين فلا طهارة ابد كما سياتي بعد اسطر  
قوله وان لم يكن طاهرا فان كان على بدنه نجاسة حقيقية - شيعة وهم اذا كان  
على بدنه نجاسة حقيقية او حكمية وبدن الاول فقال فان كان على بدنه ام ١٢  
قوله وعنه الى يوسف المياه كلها نجسة - وان النجس في النجس لادن شرط التمسك  
عنه القف ولم يوجد فيه نجس ابد اكل النجس في نجسهما ولم يلبس الطهارة ١٢  
قوله وعنه بما ان النجس للطلب للكل في العبارة تعلق وجزارة بنينا في النجس الاتح  
نيلنا من الرتقاء في العلم ١٢

قوله لعامة استعمل - ناقلة الاول بالادى ١٢

قوله وعنه الى يوسف نجس ولا يخرج طاهرا ابدا - لان الماء المستعمل نجس عنه ١٢

قوله عند الفردرة على ما يترك - اما عند من فيها فالحكم ما روي انه خمس لا لغيره ١٢  
 قوله قولاد احد اوله في النوب قولان - لا شئ في الهيب ١٢  
 قوله يقول الامل - فيه ان منه الي يوسف بحبل الاستئصال بمجرد اللقاة من دون  
 التوقف على الاعمال ١٢  
 قوله ولا لغيره الا استؤله - من قوله لغيره الى لغة الاستعمال كله داخل تحت النفي اي  
 سيرة التارة استؤله مطلقا لوجود رتبة الحديث وان لم يرد اقامة الترتيب الفيا  
 ان نوي يتاخر فلا لغيره مطلقا وان وجب الترتيب لسيان وانما كان هذا  
 للاختصاص لان فرض المسح اتم ١٢  
 قوله لان المحترق هو الماء الطاهر - به يدل على ان ماء الحوض الكبر فخرج منه واضحه  
 في موضع الحق معنى قوله قل مادة اي ساحة وبه كقول الدر عن القاتار فانيه  
 فراضيه بما اذلق قوله ثم عاوده الا به في استئله الحوض يدل على ان الحوض الملاء  
 بعد الاستئله من غير تل مادة اي خرج قبضه حتى يعلق في الاستئله ١٢  
 قوله ولم يخرج منه شئ اي لم يفيض في جوانبه اذ به لغيره جاريا فيلزم ١٢  
 قوله كما دخل الماء فيه جارحيا - وبذلك قول الثانية الماء الطاهر اذا كان في موضع  
 بمسند في عشر الحمت فيه بما سته ثم اجتمع ذلك الماء في مكان هو اقل في عشر  
 في عشر يكون طارحا ١٢  
 قوله لو دعت في بحر عظيم - كيف يؤدي الى ذلك شرع حبس الكثر الجاري له  
 فيعملان النجاسة ما لم تغرق احد اوصافها الماء القليل شئ واحد فقير فما  
 في الشاهد بماء وانما الحلية ١٢  
 قوله بالاجماع - اي اجماع الصحابة رضي الله تعالى عنهم ١٢  
 قوله احكم العقب بعبه النساء هل يجزى ١٢

اذ لم تصح فرضا ١٢  
 قوله نوي لكل امانة صاحبها جاز او اقتداه ١٢  
 قوله روي اليه من ان لم يغيب اوجب فساد الصلاة ١٢  
 قوله ومنها اي من نفسية الصلاة الكلام - عطف على قوله فساد الصلاة ١٢  
 قوله لا لغيره صلاته مرة واحدة - اقول به اذا لم يرد التسليم كما ياتي في عبه اسطر ان اذا  
 كان الفتح على غير امانة فيمن ان نوي التلوة دون التسليم ١٢  
 قوله ولا لغيره ان يرد سلامه - انشاد الشبهة ولو ذكر في الصلاة ١٢  
 قوله على قول في ضيقه بكرة - اقول قد قدم ان تكرار التلوة والتسليم والتسليم حال  
 الخطبة فبذلك من غير تكرارها في الاوقات الثلاثة الفيا على قول الامام خلافا لما  
 صححه في مسبوخه الاسلام والنبات والعمارة وقد شئ على مثل ما هنا في مواج البرية ١٢  
 قوله اخواننا نوحا علينا اننا الى ترك الغسل - روي عنه انه در حنا بك اما قاله  
 في اهل صفين وقال في اهل نهر وان شرب صلي على وجه الارض ١٢  
 قوله الصلاة شربت لتعليم البيت - صلاة المنارة شربت لتعليم البيت ١٢  
 قوله فقال ان شاء الله هو لم يترك - الذي في حقله هو ان شاء الله العلي ١٢  
 قوله وعنده عامة العلماء لا يثبت وجبه قوله - انقلت النسبة وهو الوجه لا يثبت  
 وعنده عامة العلماء لا يثبت ١٢  
 قوله ونساء ان صيغة العمل للمال حقيقة - اي لا على كذا الا لا اصل كذا ١٢  
 قوله انه اذا لم يذكر الحلف به - كان قال احلف بالله او بغيره ١٢  
 قوله لانه ما اراد به الطلاق لاي حاله - صوابه انه بدون اللام متعلق بقوله لا بد من  
 نزع الخافض اي لا بد من في انه لم يرد به الطلاق فيعلم بوقوعه في الحدة المرفة وفي  
 النصب وان ادعى انه لم يرد ١٢

١٢ قول كلما تحمل المطلق طلاق اذا فوجى ١٢  
 قوله فلم يكن ذلك دليلا على انقضاء النكاح - اقول نظرنا في هذا يقتضي ان الثمانية  
 تجعل على انقضاء النكاح باختصاصه من ماله الانقضاء وهو مقتضى ما حوت ليرة  
 كقولهم واخرجه واذا لم يرد ذلك بل الرجوع في تحليل ما افاده السيد الارمني ان  
 الخائب بعد الطلاق حدثت الرغبة والحاجة البهائم ١٢  
 ١٣ قوله قال لها انت طالق تلاقيا - الاشارة بالاصح الى انك طالق بكذا ١٣  
 ١٤ قوله انما وجبت لاستبراء الرحم - صوابه ما انما فيه ١٤  
 ١٥ قوله بمقتضى ان يكون له ولد - صوابه بمقتضى ان يكون له ولد ١٥  
 ١٦ قوله اما ان جاءت به لاقل من سنتين - فان جاءت به لاقل من  
 سنتين منذ طلقها الاول لومات ولاقل من سنة استندت من زوجها الثاني ١٦  
 قوله منه وان جاءت به لاكثر من - اقول بقي الوجه الثالث وهو ما اذا امكن اثباته  
 من كل منهما وكذا لو تزوجت فيما نقل في النهاية عن هذا الكتاب ١٧ والمجب ان النكاح  
 نقل من هذا الكتاب ١٨ انه للثاني والنكاح جائز لان قد اسما على الزوج دليل  
 ونقضا ومعدتها في الاول ١٩ مع انه لا ذكر له الا في الثاني الكتاب اعلا كما ترى (وكما  
 استبعد عليه الوجه الثاني بالثالث فان معنى ما في البحر من كونه في الوجه الثاني في الكتاب  
 وكذا لا ذكر له في الثانية كما في البحر منها وقد ذكره في البحر قبل هذا انما هو اوراق واهاج  
 فيه الى بحيث فيحت ان الولد للاول وقد وافق بحسنه بعض الامام الحاكم المشهور  
 الكافي كما في التوبة ٢٠ واليه تعالى اعلم ١٢ اقول لكن ينبغي شيء وهو ان علم الثاني  
 غير يقيني بما اذا علم الثاني انه في العدة او اوجها في هذه العدة للاول كان الحمل  
 فيه للاول بها امكن فان لم يكن محمول النسب وبهذا حكم السيد في ما اذا تزوجا عالا  
 بانها وهو يريد الفرق بينهما وبين ما اذا تزوجا غير عالم بالعدة ينبغي على الترجيح

ان يقال في العدة الثالثة المستوية ان الزوج الكان بعد مدة في الموت او الطلاق  
 الصريح لا تقف العدة فالولد للثاني وبها يحسن الدليل المذكور في البحر وان كان قبل  
 ذلك فالولد للاول لا بد ان نكاح فاسد فلا يسهل اليهم اطلاق ولا يسهل الى  
 الغرض الصريح ولا ينافيه ما في الكافي فانه قال تزوجت المرأة في عدتها من طلاق بائن  
 ام وذلك انما هو في الزوج قبل مضي العدة الثالثة لا تقف العدة فان بعد ابعث  
 اقدمه على الزوج او اراها بانقضاءها حتى لو انكرت لم تصدق لان حق الزوج الاول ولا  
 في حق الثاني كما تقدم في الكتاب آخره ١٠ فانه لا يتحقق الحق بالقبول وبه تلزم  
 كلمات الفحول والحمد لله رب العلمين ١٢ احوالها حصل ان المطلقة او المتوفى عنها  
 زوجها ان تزوجت باخر وهو يعلم انها في العدة (ولا ينظر فيها الى صلوح العدة لا  
 نقضا للعدة وعدمه لانها عدم الانقضاء معلوم كمن طفت وبس تحيض في سنة مرتين  
 فتزوجت على رأس سنة بعد حيضتين والثاني يعلم انها لم تحض الثانية) فالولد فلا  
 دل مطلقا لها امكن والا للثاني ان امكن والاحتمال النسب اما النكاح ففاسد  
 على كل حال وان لم يعلم الثاني انما في العدة فان لم يكن الرافعة باحد منهما محمول  
 النسب والنكاح صحيح عند الطرفين على ما في الديلم وغيره فاسد على تحقيق العدة  
 انما وان امكن لاحد مناهما فاسد فله فالكافي للاول ففساد هذا النكاح وان  
 كان للثاني طهرت صحته وان امكن لكل منهما فان كانت بعد مدة جارية لا تقف العدة  
 فالولد للثاني والنكاح صحيح والا للاول والنكاح فاسد فاعلم بهذا الخبر والحمد  
 لله الملقب بالخبر ١٢

قوله سنتين منذ طلقها الاول - فيجعل اقداسها على الزوج على انقضاء عدتها من الاول ١٢  
 قوله تزوج امرأة وهي حامل - نظر فيه انما هو في صحة ١٢  
 قوله فان علم ذلك - ففتح النكاح الثاني فاسدا - في النهاية من الكتاب وفتح وهو الطواب ١٢

قوله ان امكن اثباته منه - اي الخروج الثاني ١٢

قوله منه تزوجا الثاني لان النكاح الثاني وان كان فاسدا - يعني على قول الطرفين اما

على قول اليعاقبة السنية به فبالدقة فغير من وقت الوط ١٢

قوله فقد اختلف فيه بالابوصيفة - هو الذي فيه اختلف الفقهاء فقال الامام الاعظم

للادل وبه افق الامام طهر الدين لان صريح النسخ ان الولد للفراش ورضعته

وقال لم الثاني ان امكن ذب افق المحدثين وعلية الفتوى فغيره فانهم ساروا به ١٢

قوله ان كانت ولدت له ستة اشهر - لقيام النواش اذ لا تحوت ولا طلاق ١٢

قوله ولها الثاني فهو للادل - انما الوط والظهور في النكاح كما

قوله اما الذي يخص الطلاق المبيح - عطف على قوله ١٩ اما الذي مع المحسن المبيح ١٢

قوله وبما الذي يرجع الى نفس العفة - وهو ان يكون القبول موافقا للحجاب فان

قبل غير ما اوجبه او يحض ما اوجبه او يخرج ما اوجبه او يحض ما اوجبه لا ينعقد ١٢

قوله وطاها فما ذكرنا في كتاب اليوم - وهو انما التحليل للحجاب والقبول ١٢

١٢ الامارة تقبل فطر الاقيد السبع ١٢

١٢ استخبار به للخدمة عزم يجب شتم الاب الطاهر ١٢

١٢ لا يجوز استخباره بالخدمة الا زوجة ١٢

١٢ قوله ولذا اذا قال منك به العبد - او قال بكه مردودا ١٢

١٢ قوله ان جاز التمس حالة لعقد محجلة - هو انه جملة ١٢

١٢ اسم بادعاف السبع والفق بل هو شرط الصحة ١٢

١٢ انما انما اي طهر ما الزوج والعدم كالشك فان ترجم جانب الزوج

انما كما كيف وان فرض كان الاصل استقرار من الكفيل واستنابه في القبحا عنه

فاقرضه الكفيل ثم فقه عنه بالثبوت لم يبق للطالب من ملكه الكفيل وان فرض

كان الطالب ملك الكفيل ونية الذي على الاصل بما اخذ منه اي وقد سلب على

القبض كما هو ثابت ودلالة الحرف فاذا لم يكون رجوع الكفيل على الاصل ممن حقه

ملكه به الدين لا من جهة الاقراض والامانة من جهة له على الاصل دينا بل المعنى

على النزوح اي انه بين الاصل والكفيل اقراض واقراض وبين الطالب والكفيل

تمليك وتملك كما افاده بقوله اسطر ١٢ اقول وبه ان الزوجان وان كان كل منهما فاقدا

نيات رجوع الكفيل على الاصل لكن الثاني لا يوقف على امر الاصل فالاصل الاول

وقد اخبر عليه فيما ياتي اول فصل الرجوع ١٢

١٢ قوله واما الفادحة فجميع ما ذكرنا - ما يجوز في الفادحة ١٢

١٢ قوله لا يجوز من حيث المعنى لان كنية واحدة - انه انما ينبغي ان يكون مقتضاها على

تقدير التقسيم بين جميع الشر ما اذا كان جاز ان يكون من غير ما تقسم ان كان غير شر

او كما لا تقسم ان كان فيه شر كما روله نظري الفدية ١٢

١٢ قوله ان يقال في مثل هذا اسم - صلى الله عليه وسلم ١٢

١٢ قوله ما بوضيفة فخر الشيع - لسنه تمام البتة ١٢

١٢ قوله عند الفضي سما غير انه - فانه اوجد لم يتم البتة وانما لم يوجد ثم ولو وجد عند

العقد كنية اثنين من واحد ١٢

١٢ قوله عند العقد والفضي جميعا لم يجوز - فاما جميعا لم ينع تمام البتة وبالجملة فاشياء

يوجد عند العقد دون الفضي او عند الفضي دون العقد او معا وللا مالعة

الدولة متفق على جوازها كالمراثة لعدم الشيوع والاشياء عند الفضي عند الامام ومما

الاختصاص عند ما وانما متفق على منعها لوجود الامرين وانما في الشافعية الخلاف

فمنع لوجوده عند القرض واجاز المصنف الاجتماع ۱۲

قوله وكذا اذا قبض الرهن والعدل - وجه قبض الرهن ان تراديا على ان يكون في قبض الراهن لم يغير الظاهر ما ياتي من ان لا يفسد حوام قبض الرهن مادام هو موجود ۱۲

قوله لا بد في دوام القرض مادام هو موجود ۱۲

قوله الاجارة لعقبة الاستطاع - صوابه الاجارة لعقبة الاستطاع ۱۲

قوله هو الرهن ولا يوجد رنما - ان الاجارة لعقبة لازم فلا يفي الرهن ضرورة ۱۲

قوله بالبحر على المراد فني على التائب - فان الامام رضي الله عنه يقول ان في حقهم

القاضي لم ينفذ كما سياتي ۱۲۹ فليس الاختلاف بنافي نفس ان الـ خلاف سبب

تجرام لاجل الاتفاق على ان للقاضي ان يفيض باي القول من شاء حتى يرجع القول

بالبحر ليقض القاضي ويغير مجما عليه بل نفس جواز القضا به مختلف فيه فلا يرتفع

الخلافا بالخلاف فخر ما انما دة في كتاب البحر من الهداية ونسقط ما نظره الامام

المرسعي وان حجة الشبلي وان شام ۱۲

قوله باذن الامام ويطلب الطريق في دار الاسلام - اراد به امام الكوفة ابي مسلم ۱۲

قوله وانه ارجح لقول - فانه ان تزعم عنده لطيف له قبل اذ ان الضمان لم يجر

في ضمانه وادعاه منه قوله الذي في دليل ابي يوسف ان مجرد الضمان يكفي لطيف

تليف اذا اجتمع الضمان والملك ۱۲

## حاشية موضوعات كبير يا تذكرة الموضوعات

مصنف كالتعارف، موضوعات كبير يا تذكرة الموضوعات کے مصنف گیارہویں صدی ہجری کے مشہور عالم و فقیہ ملا علی قاری ہیں۔ آپ کا نام نامی علی بن سلطان محمد ہروی ہے۔ چونکہ آپ ہرات سے مکہ معظمہ ہجرت کر کے آگئے تھے اس لیے آپ مزہل مکہ کہلاتے تھے اور آپ قاری کے لقب سے مشہور ہیں۔ آپ وحید العصر، فريد الدهر، محقق و مدقق، محدث و فقیہ اور جامع علوم نقلیہ و عقلیہ تھے۔ آپ فقہ و حدیث میں یدِ طولی رکھتے تھے۔ عربی انشامیں آپ کا ایک خاص انداز تھا۔ ایک ہی انداز پر بیچ و معنی عبارت کے صفحات کے صفحات لکھتے چلے جاتے تھے ان خصوصیات کے باعث اپنے امثال و قرآن میں ممتاز تھے۔ حضرت علامہ عبداللہ سندھی اور علامہ قطب الدین مکی سے استفادہ کیا اور اس قدر کمال حاصل کیا کہ اپنے وقت کے مجدد شمار کیے گئے۔

علمی کمالات کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف میں بھی آپ کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ بہت ہی کثیر التصانیف تھے۔ آپ کی گرانقدر تصانیف و شروح کا شمار یکصد سے زیادہ ہے۔ ان میں مرقاة شرح مشکوٰۃ، نور القاری شرح بخاری، جمالین، حاشیہ تفسیر جلالین، انوار الجنیہ فی اسماء الخفیدہ، المعنوع فی معرفۃ المعنوع، موضوعات کبیر یعنی تذکرۃ الموضوعات بہت مشہور ہیں۔ آپ نے ۱۲۰۰ھ میں مکہ معظمہ میں وفات پائی۔

حضرت امام احمد رضا کا حاشیہ آپ کی مشہور کتاب ”موضوعات کبیر“ پر ہے جو آپ کے سامنے ہے۔



بسم الله الرحمن الرحيم  
تحقيق ونصلي على رسوله الكريم

١١- قوله اتفق العلماء لا نزاع في دعوى هذا الاتفاق باجماع العلماء على جواز ذلك اذا  
اعتمد على كتاب صحيح وان لم يكن له رواية وانظر تفصيله في تدریب الراوى ١٢  
١٣- قوله قال له اي اشار ١٢

١٥- قوله انه يجلس معه على عرشه اقول هذا النسب الامام بحجته تامة لسان القرآن  
عبد الله بن عباس اعني الامام بجابه او قد صوبه الدارقطني وغيره من الكرام وانظر  
تفصيله في رسالتي تجلي اليقين بان نبينا سيده مرسلين ١٢

٢٠- قوله ذكره الكركطي صوابه خطائي كما في المقاصد الحسنة والتيسير ١٢

٣١- قوله من قول سليمان عليه الصلاة والسلام كما في المقاصد ١٢

٥٣- قوله وقال للسيوطي اسند الراوى لعل صوابه الديلمي ١٢

قوله فقد عزاه ابنه في المقاصد الحسنة ٢

٦٣- قوله حديث ضعيف لا موضوع ومتى ادعى ابن الجوزي وضعه وانما قال لا يصح ولم  
يورد في كتاب موضوعات بل الصفات ١٢

٦٩- قوله اذ المعنى انه لا باق اقول اي واقع هذا كان المعنى كذا الا ان المعنى هذا لا يوجد  
ان نشاء نبوة حديث غير ناسخة فانه كفر قطعا عند كل مسلم وفي صحيح البخاري  
عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله تعالى عنها يوقضي ان يكون بعد محمد ص الله تعالى عليه  
بنى عاقل ابنه ابراهيم ولا بن عبد الله عن النس رضي الله تعالى عنه كان ابراهيم قد  
ملاء المعب ولوعاش كان نبيا لكن لم يكن يسبقه فان نبىكم آخر الانبياء ص الله

تعالى عليه وعليهم ولم قد سمعت اقول القاري وعاش وصار نبيا لزم ان يكون  
نبيا خاتم النبيين اطلق المقال والزم اشتقا وختم النبوة بحدوث نبوة مطلقا وهو  
الحق ودين محمد فوجب ان معنى قوله المعنى ما استوعبنا فتثبت واياك ان تنزل ١٢  
٨١- قوله كما ذكره السخاوى اي اورد السخاوى طريقة وتكلم على اجمع لا ان السخاوى

قال ابنا لا تخلوا ١٢

٨٥- قوله انه لا ثبت فانه حينا في الحسن على قول شمول الثبوت له اما على قول اخص  
بالصحة فنظيره كنفها ثم بعد ذلك العناية ايضا لا ينفي الصفات المحتمل لان  
الثبوت لا يشمل اصلا ١٢

١٠٤- من مذهبنا الى آخر الكتاب كلام ابن القيم انما لا زيادات عن

القاري متميزة ١٢

١٠٨- قوله لم يقيم الهاء صوابه لم يقيم بالعين اي لم يطمس ١٢

١٢٠- قوله فصل ونحن ننسب على امر كطية ثم اكلمه من الفصل السابق الى آخر الكتاب  
كلام ابن القيم الا زيادات من القاري متميزة ١٢

١١٢- قوله وان كل من ليسه قلت بل قد ثبت في حديث صحيح الاسناد رجاله كلهم معروفون  
ثقات كما بينه السيوطي في التعقبات ٣٧

١١٩- قوله قال يعني ابن القيم ١٢

قوله قال ابن القيم ١٢

قوله اي وما يؤيد من هذا كلام القاري ١٢

١٢١- قوله وجود اضع الحديث اقول سيدي ابو الحسن علي بن جعفر قدس سره من كبار شايخ  
الصفوة الكرام وتحمل الناس عليهم معلوم وعلم كلامهم عن فهم هؤلاء غير خاف فلا  
يصح الى كلام احد في اولياء الله تعالى ثبتت ثبوتنا الله تعالى واياك يا نقول التثبت

جاء في الحاشية الدنيا في الاخرة آمين ١٠

١٢٩ قوله فكيف يقال اقول يقال على قول من يقول ان الثابت لا يشمل الا الصحيح وقد نص

عليه امام الشان ابن حجر واختلف فيه معروف مشتهر ١٢

١٣٠ قوله وعن ابن عطية مرسله وصله قوم من رواة النوطا فجعلوه عن ابن عطية

من ابي سبرة ١٢

١٣١ قوله فيه خالد بن بياض صواب فيه خالد بن بياض عن ابيه ابو بياض مشترك الخ ١٢

١٣٢ قوله وفيه اسمعيل التميمي شهم بالذهب ١٢

قوله ابو سرون العبدي مشترك ١٢

قوله ابن الجسر كذاب وضاع ١٢

١٣٣ قوله على طلبة الاسلام متعلق مشهور في الاسلام مرية المشتهر ١٢

١٣٤ قوله امر جليل السنين وابو يعلى في مسند ١٢

١٣٥ قوله كلهم يجتمع عليه الناس اقول ليس فيه لان الحديث ما يؤذن بكونهم على الولا وكان

اجتماع على اثني عشر متوالين قط واي استقامة كانت للدين في زمن يزيد بن جندب

وفي زمن عبد الملك الذي سيطر على الامم انما جاج والمروانية التي كانوا يقولون ترك

ما بنا لك فالاحد ما باتى ان المراد وجود اثني عشر في جميع هذه الامم وسياق هذه

عشرة منهم اقول لكن بملاحظة الاجتماع لا يوجد فيهم الا مال الامم لان امام المجتبه

واين الزبير وكذا المهدي باله كما ان الاندلسي وان كان المهدي نظير عمر بن عبد العزيز

اما الظاهر باله فكان في زمن ثلثت كثير وكان عبيد الله لا فليهم ببقى الامم الخفاء

الاربعة والاهم موحية وعمر بن عبد العزيز والامام المهدي رضي الله تعالى عنهم ولقيت

خمس في علم الله تعالى ١٢

قوله على ولده يزيد معاذا الله مع كان الاجتماع عليه قد ضاقت مثل الحسين وابن

الزبير ومن معاذا رضي الله تعالى عنهم وظلوا اهل المدينة لوجود الناس ١٢

١٣٦ قوله ودين الحق منهم جلان الظاهر انهما الامام الحسن المجتبه والامام المهدي المنتظر ١٢

قوله وعمر بن عبد العزيز بولج له في سفر ١٢ وتوفي بعشر سبطين من رجب سنة ١٢

ولما ابون سنة الاسنة اشهر فكانت خلافة وستين وستة اشهر نحو من خلافة

الصدوق رضي الله تعالى عنها ١٢

١٣٧ قوله بوللا وثمانية قد منا ان نرا انما هو اذا نظر الى كون اخليفة عايل بالحق فقط اما

اذا ضم مو اجتماع الامم عليه فلم يكن للامام الحسن لا لابن الزبير والمهدي والظاهر

فلم يبق الا سبعة منهم المهدي وخمس في علم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم ١٢

قوله المهدي من العباسيين بولج له لا لاية بقيت من رجب سنة ٢٥٧ وبتشبهه

في رجب سنة ٢٥٧ خلافة سنة الاخرة عشر يوما ١٢

قوله الظاهر لما اوتيه بولج له ربيع رمضان ٢٢٢ وتوفي ١٢ رجب سنة ٢٢٣ فكانت

خلافة تسعة اشهر وثلثة عشر يوما ١٢

١٣٨ قوله حدثنا عبد بن عبد الصمد الذي في الآتي ٢٦٥ عبد الله بن مسعود ١٢

قوله لم ينكر الامم فيهم ولا شاذ قوي من حديث ابن مسعود رواه الحكم مذكور في

الآتي ٢٦٥ و ٢٦٨ فقد ورد من حديث ابن عباس امر نوحا وموقفا ومن حديث

ام سلمة بوجين ومن حديث ابن مسعود في حديث حسن ولذا اعتمد الشيخ فيما

مراخر ٢٦٥

١٣٩ قوله واخرجه الطبراني ذكره في الآتي ٢٦٥ مستشهدا ولم يخرج ١٢

١٤٠ قوله وكذا ثبت في صحيحه ورواه الخطيب من حديث ابن عباس بوقفا عليك في الآتي

قوله الى امته بولج من خالقه وهي عن ام المؤمنين ١٢

ما ثبت من

تاريخ الخلفاء



٣١٠ قوله في جميع البلاد لطوفان الرحيم لان الميزان بروج هوائي وكانوا يحكموا قبل ذلك  
 ٨٩٩ بروج الماء والاجتماعين في الميزان وهو بروج مائي وستجتمع السبعة الا  
 المشتري في آخر شهر المحرم الآتي سنة ١٢٠٩ في السنبلة وهو بروج ترابي  
 فستحل السنبلة لنا ويكون ذلك الاجتماع على تقويم الهند في بروج الكلد وهو ماري  
 منسأل الله تعالى لنا ولاخواننا المسلمين من كل خير وحفظه ووقايته من كل ضير لا اله  
 الا الله ولا يحكم الا الله والحمد لله ١٢

٣١١ قوله كان اول ايام الاسبوع الذي في الكامل ثم دخلت سنة ٥٨٣ التقويم اول  
 سنة يوم السبت وهو يوم النيرون السلطاني ورابع عشر اذار سنة ١٢٠٩ المكنية  
 وكان القمر والشمس في الحمل والتفق اول سنة العرب واول سنة الفرسى  
 التي جددت اخيرا واول سنة الروم والشمس الفجر في اول البروج وهذا بعد  
 وقوع خلع اهو وانا قد مناسبت رابع صفر اذار ١٢٠٩ اسكنه ربه فوجدته  
 يوم السبت كما ذكر في الكامل ١٢

استخرجت تقويم الشمس في نصف نهار ذلك اليوم في بلدنا بربلي فجاو  
 تمام نهر حى لم يبق التحويل الحمل الا دقيقتان او اثنتان واربون ثمانية  
 وهي تتم ساعة وخمسة دقائق فما كان طول النقص من طول بربلي لميت  
 عشرة درجة وشئ كان التحويل في نصف نهار وفيما بعد ذلك قيل فلذلك  
 انه اول في وردين من التاريخ الجلالى اكونه يوم النوروز السلطاني فظاهر ١٢

قوله الاسبوع اى يوم الاحد ١٢

قوله واول السنة الشمسية انظر ما كتبناه على الكامل ج ١١ ص ١٩٩

٣١٢ قوله للوزير لا اتم اليه مراد ١٢

٣١٣ قوله ثم بولي ظلاله ولكن كل من كان اسما ورمالا حقيقة له وانا احكم

للسلطان كما افاد العلامة قاسم في تعليقات المسابقة ص ٢٨٤

٣١٤ قوله وفشا الاسلام حتى قيل انه اسلم منهم في يوم واحد انة الف واحمد له ١٢

٣١٥ قوله والسلطان الناصر بن المنصور فلا دون ١٢

قوله وابلج ابراهيم فكانت بيعة ظلم وغشق ظلم تصح خلافتهم ولذا لم يوجب الخلافة  
 قاسم بن قطلوبغا في اواخر تعليقات المسابقة بل ذكر لوجه المستكشف الحاكم بالبر ١٢

٣١٦ قوله صورة المباينة طويلة بالانصاب والاسمباب الى اواخر ص ٢٢٤

٣١٧ قوله ارسل غياث الدين اعلم لم اعرف في الهند مكانا والنسب في تلك السنة

انما كان غياث الدين بن سكندر شاه من يوك بنجالة توفي سنة ٤٤٥ فانه تعالى اعلم  
 نعم طلب التقليد من خليفة مصر السلطان محمد مغلوق فاتاه التقليد سنة ٤٤٢ وكذلك

اتى لابن عمه السلطان المرحوم فيروز شاه سنة ٤٥٤ والله تعالى اعلم ١٢

٣١٨ قوله ولي الخلافة بعد من اخيه وكان ذلك سنة ٨٢٢ اذ فيها مات المعتضد ١٢

٣١٩ قوله ابا اى مروان ١٢

قوله عبد الملك اى عبد الملك ١٢

قوله كما قاله بن اى النهي ١٢

قوله وان بولج بالخلافة اى بالامانة كما باتى في الصفح المقابلة ١٢

٣٢٠ قوله واسأل الله تعالى وقد استجاب المولى سبحانه وتعالى دعاء عبد قبطبصه اليه

٩١١ قبل وقوع فتنة السلطان سليم التركي المبجلة للخلافة من الدنيا

الى الان سنة الواقعة سنة ٩٢٢ ١٢

## حواشی الفتاویٰ الزینیہ

صاحب کتاب کا تعارف :- فتاویٰ زینیہ کے مصنف شیخ ابوطالب حسین بن محمد بن علی بن حسن زینی المقلب بہ نور الدین ہیں۔ فقہائے متقدمین میں آپ کو بلند مقام حاصل ہے۔ بغداد کے نقیب النقباء تھے۔ فقہ حنفی کے مشہور مفتی اور عالم متبحر تھے اور عباسیہ میں شہرہ میں پیدا ہوئے۔ دربار امراء بنو عباس میں آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی۔ متعدد بار خلافت عباسیہ کی طرف سے سفیر بنا کر دوسرے سلاطین عصر کے پاس بھیجے گئے۔ آپ نے پچاس سال تک مشہد ابی حنیفہ میں درس دیا۔ ۹۲ سال کی عمر میں ۱۱۴۲ھ ہجری ۱۱۴۲ھ بغداد میں وفات پائی اور امام ابو حنیفہ کے قریب دفن ہوئے۔ آپ نے قاضی القضاۃ علامہ محمد دمنغانی اور صاحب قدوری ابی بکر سے اکتساب علم کیا اور ان حضرات کے ارشاد تلامذہ میں سے تھے۔

آپ کا مجموعہ فتاویٰ موسومہ بہ فتاویٰ زینیہ قدیم ترین کتب فتاویٰ میں شمار ہوتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ فقہ حنیفہ کتب فتاویٰ میں اس کو اولیت کا شرف حاصل ہے تو بے جا نہ ہوگا کہ فتاویٰ والوالجید آپ کے فتاویٰ زینیہ کے بعد مرتب ہوا۔ فتاویٰ والوالجید کے بعد فتاویٰ خانیہ (فتاویٰ تثار خانیہ) مرتب ہوئے۔

امام احمد رضا قدس سرہ نے اسی پر حاشیہ لکھا ہے جو آپ کے سامنے ہے۔

.....

## حواشی الفتاویٰ الزینیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۲ قولہ قال الامام الرازی - ابو بکر من امتنا الحفیۃ ۱۲  
قولہ فی احکام الوفاقان ان مذہب اصحابنا - صوابہ فی احکام القرآن فی  
سورة الوفاقان کافی البحر ۱۲  
قولہ فی شرح الدلیلیات - بکذا یومر منہ فی بحرہ دو  
محمول علی ان الدلیلیات بیان للشرح فان الامام علیہ السلام صنف کتابا  
سماء التجرید ثم شرحه رسماً الفیاح ۱۲

۱۲ قولہ ذنبہ بعفم الی التیج من ابناء الخضر - صوابہ اسامیہ والمراد بالبعفم  
السلامۃ ابن امیر الحاج حیث قال فی الحلیۃ ان کثیرا من التأخرین شوا علیہا  
التعفیہ صحت مدراء قاضی خان الی عامۃ الشانج تسامی ۱۲

۱۲ قولہ درخاد تبا ما ذاعرفت بہ ما علم ان الماء المستعمل - من ادل الرسائل من  
قولہ اعلم ان العلماء اجمعوا الی ہنا کہ فی البحر من اربط مثلاً ۱۲  
۱۲ قولہ من تمہ الی ہنا مذکور فی البحر ۱۲

۱۲ قولہ وقدموا ان الماء المستعمل اذا اخلط بالظہور - من ہنا ۱۲ آخر  
الرسالۃ کلمہ زیادات کثیرۃ مذکور فی ۱۲

۱۲ قولہ والنفس فی الماء الظہور - اقول یعنی علی ان المستعمل مالا فی البدن  
نقطہ نفس کذا بل الکلم المستعمل اذا کان الماء بدائشہ قلیلہ نفس علیہ محمد  
کما ذکرہ فی البحر واعرز ان ہذا العبارة کشف کل لبس ادھنت کل  
تخصمین نقدس ۱۲

٢١ قوله من لم يحل الماء المستعمل - وهو قول أبي يوسف لا يشترط فيه الغيب ١٢

قوله على قول من جعله مستعمل - وهو قول محمد ١٢

قوله ويدل عليه الفيا ما في الخلاصة - اقول هذا في الملقى والعدم في الملاقاة ١٢

٢٢ قوله فقد صرح قاضي خان في مساواة - خاتمه بهذا في الملقى وهو خلاف المختار عند الجمهور ١٢

قوله لطلب الدلو - اقول لم يرد قربته ١٢

قوله لا انعدام الفردرة في المتقى بالنفس - بطلت ما اذا دخل يده لفردرة

الاعتزال اذا لم يجد اليه سبيلا ودنه كان فله في النجس والنجس ١٢

قوله وقال القاضي ابو زيد الدموي - وكله لا يرد على ما قرره بل يؤيده الله

بالتفصيل آخره من محمد من صير درته مستعملا بالاعتصال ١٢

٢٣ قوله فصل من ملأه بدينه - لولا الخط - فصل وقال يكون انزل من باء لم يلق

يدنه لكان احسن محل له ان يراه بالاعتصال فيه الاعتصال بحيث تقع نجاسة

فيه فيكون من باب الملقى وان الملاقاة في بعض ما ذكره لا ينافي في بعض حكم المذكور

آخره بحمله على الاعتصال بالاعتصال فيه ١٢

قوله يقول بصير درته مستعملا بالاعتصال فيه - هذا في الملقى وهو نفس في الباب

دينا في ما قرره من حيث عدم الاعتبار بالعلية ١٢

قوله في الخلاصة - هذا في الملقى وانما ينافي ما قرره من حيث عدم الاعتبار

بالعلية ١٢

قوله رجل قوضه في طست ثم صب ذلك الماء - لفظ البحر يقول لا اعتسل في

الماء القليل صار الكل مستعملا حكمه ١٢

قوله بحقه الى بعض - او كان كثر الاصل الاثر من بعضه الى باقية ١٢

قوله فانه لا يجوز التوضي فيه وفي الخلاصة - هو ايه يجوز وسما في بيانه ١٢

قوله وقد ما يلقى بدن المستعمل لصير مستعملا

ذلك القدر من جلة ما يغسل فيه ثم صحناه من البحر ١٢

٢٤ قوله بحقه على بعض - الى هنا كله كلام الحلية ١٢

قوله اقول كيف يقال في مسألة ابي محمد في ما انزل

الحقيقة بلها المنون ومائة الشرود والفتاوى انما ينبغي على رواية ضعيفة و

قوله قال الشيخ في قوله في مسألة ابي محمد في بيان قول محمد ما لله وجه قول

محمد على ما هو الصحيح منه ثم قال في آخر الكلام علم بما قرره ان المذهب

المختار في هذه المسألة ان الرجل طاهر والماء الطاهر غير طاهر ثم قال ان الماء المستعمل

على الصحيح ثم قال ان الغسل للفتة صارت مستعملا اتفاقا وحكم الحديث

حكم الجارية ذكره في البائس ثم نقل الخبر عن الثانية في الخلاصة لكن بعد كل

ذلك رجع في رجم آخره كما ذكره ان كله مني على قول صحيح من محمد في بعض

من منه به انه لا يصير مستعملا مطلقا لم يات عليه بدليل لشيء في اقسام نظريات

الحزن والشرود وفتاوى الائمة الكبار والفتاوى اعلم ١٢

٢٥ قوله من فتاوى قاضي خان - انما تقع من المبتغى قلل ثم سقطا ١٢

قوله فلا يلحقه الغرم عليها - اقول هذا ايضا من باب الملقى فان ما لو

يدخل في الحقة الثانية فلا يغير شيئا ١٢

٢٦ قوله شارح الفية العلامة محمد الشيرازي ابن ابي حجاج الحلبي - اقول كلام الله

في الملقى والكلام هنا في الملاقاة قال في الحلية مرد عن ابي حنيفة الى صحو لو

فناء في اجرة الغيب فان كان لا يخلص بحقه الى بعض جائز شي لان

الماء ح كثير ولو كان الماء المستعمل الواقع فيه نجاسة لم ينجس بخلع وهو



حاشية في البادية مترجم صحيح البخاري

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله على ما يوصله الكريم

قوله فقد قيل في انه صلى الله عليه وسلم قال في القاض عيسى كافي في عدة القاري ١٢  
قوله لكن في الغيبة من كتبهم اقول لم يحل على ما ياتي في سطر الثالث واليه يشير قوله عز وجل  
فحلا ان ذيت طوحه كما هو معنى الماء والحلو ١٢

قوله واخذوا اوثانا لقد الرقاة عنه فقد اخذوا ج ١٢

قوله من الاعلام المشتركة بين الرجال والنساء بل الغالب كونها للنساء ١٢  
قوله لما سئل عن الجمعة انظر اليش بير الحافظ وانما في المتعلق روي عن انه  
سئل المحدث سأل عن الظهور مراد واستفاد حكم الجمعة فاجابه بمقارعة ذلك  
كما ياتي عن ابن المنير ١٢

قوله كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم قال عن الظهور مراد  
ازدحميا كان الكلمة فاجاب انفس ولم يقل ان هذا ليس في الجمعة ولو علم انه يريد ولا يتصل  
على ما حل ما حل السكوت ١٢

قوله الحاقها بالظهور اي فيرد بها ١٢

قوله وقد تقدم في سطر كوفي قريباً اقول في غير هذا مخرج الامام وهو مثل رواية ابن  
خزيمة عن ابن عمار عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن السائب اذا فرغ الاطعم تقدم انفا ١٢

قوله بين يدي الخطيب للالفاظ هذا باطل تردود بوجود في رسالة اذان من الله ١٢  
قوله عن الضحاك من زيادة الراوي يتصل فيه بن بابا كما نقل عنه الزرقاني صح ١٢

الجمعة

الجمعة

الجمعة

الجمعة

الجمعة

الجمعة

مكن لا علم في الرواة الضحاك من زيادة الروايات جوهر عن الضحاك المفسر ابن خرازمي  
فالاصواب ما في الكتاب والمراد بالرازي اما جوهر لا يروي هذا التفسير عن الضحاك عن  
انما عاين الضحاك زيادة الرواية عن جرد بن سنان عن كحول اوري انتفسر جوهر فيكون  
موازي زاد كزيادات عهد يانه في مسند ابيه وسئل هذا في الخطيب يكون وضع الخطيب  
موضع المفسر والله تعالى اعلم ١٢

قوله هذا لا يشرى تقوية اي يؤيده في ان عتق لم يرد ١٢

قوله فاعل الاسما عيسى استقر ايراد واحد لواء فقال قال قول لم يرد لا سعي في ما في الحافظ  
بل الامران وحدة المؤذن لا تستلزم وحدة الاذان فجار ان يكون المؤذن الواحد يؤذن  
مرة بعد الزوال اخرى عند الخطبة وسابق كلام سائب رضي الله تعالى عنه يدل على صحة  
الاذان فانه قال ان الناذين ثلث ثلاثة عتق ثم عقبه بقوله ولم يكن ينبغي صلى الله عليه  
عليه وسلم غير يؤذن واحدا اي لم يكن في زمنه صلى الله عليه وسلم الا اذان واحد وهذا  
واضح ولا عيب في الحافظ رحمه الله تعالى ١٢

قوله فلا ترد الصبح مثله اقول كيف هذا وقد جاء في الحديث بلطف في الجمعة وغيرها كافي مسند  
الامام احمد رضي الله تعالى عنه ١٢

قوله ما ذكره ابن حبيب الاكل ١٢

قوله فحدثنا عن جرد في مختصر البويهي عن اشاعني ونقد في النور عن ابن حبيب  
الاكل كافي الزرقاني صح ١٢ كان الاول ما يذكر عنه ابن حبيب كان قوله ابن حبيب ١٢

قوله احمد تاجيصة ياتي في الوكاله صح ١٢ مسند او متنا من دون فرق ١٢

قوله احمد تاجيصة ثنائين مرفي الحج ١٢ مسند او متنا من دون فرق ١٢

الجمعة السابع

الجمعة

الجمعة

الجنة والشت  
الجنة

قوله فيكون عايش بعد ان يموت مشر سنيين والد تعالى اعلم ان قوله عليه الصلاة والسلام  
ان اردوا السبع التقليل ارادوا السبعين التكثير فلا يدل فيه على ما ذكره نجه جعل ان سورها  
رضي الشاعنها كان حين يموت على السبعين فاجاب عليه الصلاة والسلام بهذا  
وارادوا السبع والسبعين حقيقتهما الخبر هذا والله تعالى اعلم ١١

قوله من اتى الصعقتين عند صعقة قيام الساعة او صعقة في المدفن كالباقى من ان يلقوه  
قوله فاكون اول من بعث فدل ان المراد صعقة الساعة سببها انكاره عند ابن القيم  
وبقره عند الحافظ ١٢

قوله فاكون اول من يفيق وان كوز صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه ارض الح  
انت نعم ان انشقاق الارض عند النفخة الثانية وقد عرج في صحيح البخاري في رواية بآلة  
ص ٢٢٢ ما لفت الشارح بينا ثم يفتح فيه اخرى فاكون اول من بعث فالا موسى آخر بالورش  
والحديث فكيف يكون ما فيه قصة موسى غير انشقاق ارضه بل ان يجعل ثمان انشقاقا  
للصعق ثم الا فاقه بعد البعث كاذب اي ابن حزم ان انفجحت ارجح كمن لم يرتفع الى اقط  
كالباقى في النفخة الثانية ١٣

قوله من جميع الخلق جبايم والواكهم بيده عرج حديث طويل سنده على البامش ١٤  
قوله ويكن الجمع بان النفخة الاولى يعقبها الصعق اي الجمع بين رواية فاكون اول من  
تنشق عنه للارض وكون اول من يفيق لغا صله انما نفختان فحسب في ردوى الصعق  
الموت وفي الثانية الا فاقه الشاملة للبعث بعد الموت لكن يبقى ما قاله المزني ان كوز  
صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه ارضه من صحيح وقد ذكر تحت هذا الحديث الاتفاق عليه  
في رشفة اللغات لكن سببها للشارح حمد على المعنى من انه ان كون من اول من تنشق  
عنه الارض وذا عمل بعيد لم نسو لغيره والواف للمقرر انه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق  
عنه الارض على ان يخلق عليه ما لم يكن حجة في الجمع الى ان يجعل الصعق شاملة

الاموات على خلاف ما سنده من الحديث بل كان ينبغي ان يقول ان النفخة الاولى يموت بها  
من كان سيال ميت لوجه الصعق من كان معيا قدمات قبيل الاموات والعدم بالتاخير  
يفيقون جميعا الموت من الموت ونحوه عليهم من الغش ١٥

قوله من جميع الخلق اي محل ذكره جدا ما قرئ من ان الموت ايضا يصعقون ١٦  
قوله وقد استشكل من جميع الخلق يصعقون مع ان الموت لا احساس لهم اي قول ذكر في الموت  
من الزمر ص ١٤٤ حديثا طويلا جدا رواه لا واحد عشر مخرجا منهم عبد بن حميد والبوليع وابناء  
جزيرة المنذر والاعانم والعباني والوشنج البسقي في البعث واششور عن ابى البريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه في ذكر النفخة الاولى وما بين رد رسول انشقاق الارض  
والصماء وانتشار النجوم ما نصبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والموتى مدحسون تسبعا  
من ذنوب ففعلت يا رسول الله فمن استغنى الله حين يقول ففرج من السموات ومن  
في الارض الا من شاء الله قال او كنتك الشهداء وانا لاصل لفرع الله حياء ومم  
احياء عندكم سيزقون ووقاهم الله ففرغ من ذنوب اليوم الحديث فبذلك انص في حل ذلك الكمال وصحة  
ما جزم به القرطبي ١٧

قوله ولا يعارضه ما ذكره في الحديث ان اذا كان الاموات كلهم في المشنا فما وجه تخصيص موسى الا  
قوله لان الانبياء رجايا عند الله خدائهم شنتنا والاموات فصيح تخصيص موسى بغير الصانع واللع ١٨  
قوله ولدتك ان الانبياء ورفع رتبته من الشهداء اي قول عاد بهذا الدبراد كما كان لانه على  
هذا يكون الله سبحانه اجمعها في الدنيا فما تخصيص موسى تامل ١٩  
قوله وورد التصريح بان الشهداء ممن استثنى الله اقول فيه هذا يكون بيننا صلى الله  
تعالى عليه وسلم من استثنى فله نصيبه للصعقة كمن حديث سباب على خلاف هذا وبالجملة  
فان المقام مشكل ورسالة المسؤل للحمل وحبنا الله ونعم روكيل ٢٠  
قوله محتمل ان يكون المراد صعقة في حديث الباب ٢١

قوله ونذرنا ما هو عند نفخة البعث التي والصعقة يكون بعد البعث ١٢  
قوله قال وبوبه عياض ١٣

قوله فخرج من الملاقاة والبيت في غير ما روى بسبعين الموضع بعد ما كان عليه يوم حين  
قال بنو لم يكن جازا ما يذنب نفسه وبوجزيم سيف يبعث والتردد موسى بن الحاق فيمن علم  
بشيء من حديث في شيء من طريقه الدجور عن في ومن كان الميعاد عليه به من قبل  
صحت الرواية في يوم جاز به ما يوم الزمر والمطلقة لولا الوقت كان فصد التردد  
غالب في نفقة جمل الوجوه فان الاول المطلق ايضا من الاولين الا احاديث تحق بها بعد  
تعلق عليه وسلم. ول من شكا تنشق عنه الدفء بجازيمه غير متروكة فكيف حمل الجاهل متروك ١٢  
قوله قال لان الذين رستني الله قد ما لو من صفة النفخة اشار الى الجواب عنه في روى الامام  
بان روى شكا حاصل في كلتا الصفتين من صفة الساعة في القرآن العظيم ومن صفة  
الموقف في نهج الحديث وبه يرفع كل ما روى ابن القيم - لكن تردد رواية عبد الله بن الفضل  
المتروك فيها بانه الصعقة بعد النفخة الاولى وله فاحتمل بعد ثمانية فانبأ تعين ان المراد  
صعقة الساعة والامحيد البرج النفخة على ما قال من ان جزم فتكون النفخة في روى ابن  
الفضل نفخة الموقف بعد البعث بقول حديث الى حيد فاول من تنشق عنه الله في نفخة  
لا الفوتهم كافر حافظ المسمى المزي وقره الشارح وابن القيم حيث نقل عن المزي  
ابن روى ان يمدى بذا يوم من عند نفسه فلم يتم له والله تعالى اعلم ١٢  
قوله ان هذه صفة النفخة المذكورة في حديث اباب ١٣

قوله فلا يحسن التردد فيها لقول يؤخذ من التفسير المزمع انما في الصفة السابقة  
ان نفخة الساعة يموت كل من لم يكن مات ويصعق كل حي قدام من قبل الامن  
شاء الله ثم نفخة البعث يحكي الموت وينشق المغشى عليهم ويبقى منها الله تعالى على  
شياها والبعث لكل ولا فافهم لم يكن يصعق فيصير التردد في اللفظة مع الجزم بالبعث قال ١٢

قوله بانه مات وتردد في موسى مات الله لقول كلا فان نفخة الساعة لا تحت من قد طرأ  
عبد الموت من قبل واما يحصل كون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جزم بانه صعق وتردد في موسى ١٢  
في باب ما مات مع الله تعالى ١٣

قوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي هريرة ١٢

قوله لما اولى من تنشق عنه الله في يوم القيامة فالفضل الشرا بده حديث ابو سعيد وتعين ان  
الرواية نفخة الساعة والبعث فان صحت هذه بعد ان يوم جزم والله تعالى اعلم ١٢

قوله انفض التراب قبلي فجزى السمعة في الخروج من القبر حمل النقص في معناه كقصة وجزى العينة  
في الخروج من القبر وتردد في ان حصل النقص منه قبل لم ينقص قبل الجوزي باللا  
يلدز خور رولان من رستني الله فان احيد الملبس عن نذر الفعل ١٢

قوله من كون الثنتين اربع السواج على ما انفختان فقط قد نذرنا في الحديث في تصحيح  
ابن الفضل مع القول بان المراد صفة الموقف ١٢

قوله وينش على من لم يميت من رستني الله في العبارة فصار فكيف يغش على من رستناه  
والله تعالى من الفضة واصل الصواب وينش على من لم يميت الا ان رستني الله تعالى ١٢

قوله وقيل التوراة لان الزجر وقراءة كل من يطلع الذي في ريشاد ساري وقرآن كل  
بنو وهو الصواب ١٢

قوله واما ان يقتضي خليفه للموقف اشار الى انه ما ذهب الى اعتزال ١٢  
قوله فخرج الذي كرهه فقلت ارجو ان لا تفر لي لا تقدر ان توصل بهم ضرر وذا

بيان الذي كره ١٢  
قوله فان الذي قتل بيد من يد مل في هذه العبارة

كان في احد لا بد ١٢  
قوله من طريق مجاهد عن عون بن عبد الله الذي في موارب تلخيصا من الكتاب مجال

الجنة الخامسة عشر

الجنة السادسة عشر

الجنة السابعة عشر

قال الزرقانی یفہم الیم وتغنیف الجیم فالک فلام فدرال مہملۃ اخر ۱۲  
قولہ من طریق یونس بن مسیرۃ ای وبارخریہ لکذا کوران ایضاً من طریق یونس ۱۳ زرقانی

## حاشیہ تبیین الحقائق للزلیعی

کنز الدقائق کو فقہ حنفیہ میں ایک بلند مقام حاصل ہے۔ فقہ حنفیہ میں علمائے متاخرین نے ان چار متون سے بہت اعتنا کیا ہے۔ وقایہ (محقق الہدایہ) مولفہ تاج الشریعت علامہ محمود مجہولی، مختار اور اس کی شرح اختیار مولفہ علامہ عبداللہ موصلی، مجمع البحرین مولفہ علامہ ابن سعائی کنز الدقائق یا کنز مولفہ علامہ حافظ الدین نسفی، لیکن متون اربعہ میں کنز الدقائق کو سب سے زیادہ شہرت حاصل ہوئی اور اس کی متعدد شروح لکھی گئیں جن میں ممتاز، اجم اور مشہور شروع یہ ہیں۔ تبیین الحقائق مولفہ علامہ زلیعی، رمز الحقائق مولفہ علامہ بدر الدین عینی، بحر الرائق مولفہ علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری، تکملہ بحر الرائق مولفہ علامہ طورسی، نہر الرائق مولفہ علامہ ابن نجیم مصری، منہجہ الحقائق مولفہ علامہ ابن عابدین اور کشف الحقائق مولفہ علامہ اتقائی۔

حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے بھی اس طرف خصوصی توجہ مبذول فرمائی ہے۔ اودہ آپ نے تبیین الحقائق بحر الرائق اور منہجہ الحقائق پر حواشی تحریر فرمائے ہیں تبیین الحقائق کے مصنف علامہ عثمان بن علی بن محسن زلیعی ہیں جو فخر الدین کے لقب سے مشہور و معروف تھے۔ فقہ حنفیہ کی اشاعت میں بڑھ چڑھ کر حصہ دیا۔ فقہ کی مشہور زمانہ کتاب کنز الدقائق کی جس کے مبسوط اور جامع شرح لکھی، صاحب کشف الظنون کہتے ہیں کہ آپ نے فقہ کی مشہور کتاب جامع کبیر کی بھی ایک مبسوط شرح لکھی تھی لیکن وہ تبیین الحقائق کی طرح مشہور نہیں ہوئی۔ آپ کی صیغہ تاریخ پیدائش کا علم نہیں ہو سکا۔ آپ نے ماہ رمضان المبارک ۸۳۷ھ میں وفات پائی۔ قیاس کہتا ہے کہ آپ کی ولادت قرن ہفتم کے نصف ثانی میں ہوئی، آپ شہر زلیعی کی نسبت سے زلیعی کہلاتے ہیں۔ زلیعی ساحل حبشہ پر ایک مشہور شہر تھا۔

حواشي تبين الحق الحق لان يلحى

طبعه الرحمن الرحيم

٢٢ قوله فان وجهه فيه اثر الدم المتعفن وضوءه - اقول لو كان ظهور اثر الدم على شيء بالتحال ناقصا مطلقا فلم ينفق حين رى الدم على الخبز ادلا على الواجب ان يكون في نفسه قوة التجاوز من محله لان ميسرته في الحقيقة به وانه اظهر من ان يظهر عليه هو المقص اي يحرب بل هو سائل ام كان باديا وانتقل الى الخبز بالماس ولحل طائنا لظن ان البادى قلته وعدم تدرجه تيشف بالماس الاول فاذا وضعه الاصح اذ انكم وظهرت طهر ان لم مدوا فلا يكون باديا بل خارجا اقول ليس بشيء وكفى بالمشاهدة ردا عليه وقد قال في التقيح ان التقيص لو تردد على الجرح فابتل لا يتنجس بالمكين بحيث لو ترك سال لانه ليس كحدث ١٢

٢٣ قوله اذا رأت ذلك فلتستسل هذا اقول ذلك اشارة الى المار والرائع نعم اذا رأت الماء ١٢

٢٤ قوله وفي قتادى قاضى خان - في تناواه ما يوجه خلاف هذا نعم طلاه من الناطق بوجه ما قدم خلاصه ١٢

٢٥ قوله او وصفين وبقى وصف واحد - صوابه وتغير وصف واحد للماء صار مخلوبا لا يجوز الوضوء به ١٢

قوله ما اذا كان الغالب له جابه - اقول لم ينزل عنه اسم الماء ١٢

٢٦ قوله في الوضوء الثلث - فلا يغسل المغير اكثر من اذ غاب ١٢

٢٧ قوله وقيل يكفي فيه ذ النجاسة - صوابه يلقى ١٢

شكلى

شكلى

قوله ينقطع الماء نفسه من بعض - ينقطع الملوص او التوكل مع حصولهما للم ينقطع ولا يتبع الساحة واحدة ١٢

قوله موقوف الكافر ينزع الماء كله ١٢

٢٨ قوله وفي قاضى خان لا يجوز على الاصح لانه يندوب اه - اقول انه عجيب بل نفس الخاتمة اختلفوا في الجلبى والضم هو الجواز اذ غم لم يلد له الحمد ان المراد بقوله في قاضى خان في شرح الجابى الصغير حيث قال فيه كما نقل عنه في الحلية من الناس من قال يجوز بالماء الجلبى والاصح انه لا يجوز اه ١٢

٢٩ قوله وفي رواية عندهم جميع الليل - وفي الرواية ثلث الليل الاخير كما يشبهه الرقى آخر الكلام ١٢

٣٠ قوله وفي الجامع الصغير - اقول لم اره فيه ١٢

٣١ قوله وليس ان الله تعالى يوصف بالشم - اقول نعم هو تعالى متعال عن الخوا لكن يوصف قلعا بادر اك كل شئوم كادر اك كل مبرر مسموم غم بر تعالى متعال عن الثلث ذ ما يلعب والتأذى ما يمتن لكنه يعلم قلعا فرق ما بينهما فضلا ما بين طيب وطييب الا يعلم من خلق وقوا اللطيف الخبير فلا حاجة الى التاويل ١٢

٣٢ قوله لا يجوز قال الاتقانى - اقول لا حاجة الى التقييد فانه اذا ذكره زال التكلف في حفظه ١٢

٣٣ قوله مات وهو موزر في الغنة - اى يقسم وهو اسطر ما شبه الايلا ١٢

قوله (١) لانه مباح كافي الغنة - ليعلم ان اقط عبارة الكافي بل لا ساقط وانما العبارة وهو موزر في الغنة لانه مباح كالغنة ١٢

٣٤ قوله دون القسم وحكمها وجوب الحكم - اى القسم المتمحض للشاء الجبر من

٥٢٥ من مقلد الاضار والانه لا شك في تفهم الشبهة من القسم كما سيأتي ظاهره  
 قوله فان صحها لا يتوقف على القبض اهـ - عليه فسياتي للتأخر رحمته تعالى  
 اهـ ان الشيوع انما كان مفهوماً بالقبض لا بالقبض لان حاشا ان يعين  
 اقيمت مقام النفقة ليقيا للعقد في حق الانعقاد والتسليم ضرورة عدم  
 لقصورهما حتى النفقة - اهـ ولعل جواب ان الشرط كونه بقدر التسليم  
 والشيوع بمعنى لا وقوع التسليم نعم هو شرط وجوب الاجر اذ لا اجر الا  
 بالتمكين من الاستعانة الا يمكن الا بالقبض فان اجر داره وتوفر ما قبل  
 التحلية فالاجارة معجزة نامية وانما يجب الاجر من حين التحلية فلنجر  
 نعم رأت بجد الله تعالى في البدل الخ انه جعل التسليم من شرط الجواز  
 الاجارة فقال ومنها تسليم المتاجر في اجارة المنازل ونحوها اذا  
 كان العقد مطلقاً عن شرط التحمل بناء على ان الحكم في الاجارة ا  
 لمطلقاً مما ثبت عنده ما يفسر العقد لان العقد في حق الحكم منعقة  
 على حسب حدث النفقة حتى لو انقضت المدة من غير تسليم المتاجر  
 لا يستحق شيئاً من الاجر ولو مضى بعد العقد مدة ثم سلم فلا اجر له فيما  
 مضى اهـ ومثله في النديته من المحيط وهو عين ما ثبت دلالة الحمد اهـ

شكلى

٥٢٦ قوله لا تخلوا من تحريف اهـ - لا تحريف فيما دس وانتم المعنى اهـ  
 قوله ولكن فيه اشكال - اقول هو سوء فهم رحمه الله تعالى كما بينته على ما مضى  
 رد المحتار ج ١ ص ١٥

٥٢٧ قوله يطل بالأعراض من الاستبعاد - يفيد ان ترك الطلب انما في  
 الفياض والاعراض وان وجد الطلب الاول واحد صرح منه قوله اهـ  
 ترك الطلبين ادا واحد بهما مع القدرة عليه دليل الاعراض على ما بيناه من قبل اهـ

٥٢٨ قوله والجر الاصلية والبيع - في المتن بعده والخلل ونقط من نسخة الشرح اهـ  
 ٥٢٩ قوله وما سوى ذلك من الاشربة المحرمة وهي الخمر والسكر - عبارة البداية  
 وما سوى ذلك من الاشربة مطلقاً بالاسم به فمن فيه بيان لا بد منها جعله بياناً  
 لذلك فالجواب وما سوى الاشربة المحرمة وهي كذا وكذا مطلقاً بالاسم به اهـ  
 قوله لا يجب وان سكر منه في قوله - اي اذا شرب منه ما يغلب على قلبه اهـ  
 لا يكره ولم ينفقه لوجوده لا طرماً فهو حلال عنده اما ان ينفقه السكر او اللب  
 فمحرّم باتفاق لكن لاحد عنده لانه ان يقول شربت ما يحل قال في ان السكر اهـ  
 ٥٣٠ قوله لو كان واحد منها في بني آدم - هو ايه في ابن آدم اهـ

شكلى



٢٣٧ قوله وكان المؤذن واحدا - اي في زمن بنشام اذ لم يكن في الاذان الاول  
الا مؤذن واحد كما كان في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه ثم الناس بعد بنشام اجتمعوا  
الاذان الاول الفيا اذان جماعة كما سيجرح به طائفة ١٢

قوله يؤذنون ثلاثة - واحد الصبح واحد ١٢

قوله ذلك في المسجد بين يدي الخطيب بدو - اي في حدود السجدة على بابها امامه  
لم يحدث في هذا الاذان شيئا منه محققا فانك في الفيا بل الفيا على الحمل الذي كان  
عليه في عهد الرسالة والمخلافه الراشدة وانما ينكر الامام ابن الحاج تبعا لمجور  
المالكية تبعا لما نقله الامام ابن الاثير ~~عن~~ عن صاحب الذب سببا بالكتب في  
الزمانه من غير كون الاذان بين يدي الخطيب من الامر القديم ويقولون انه  
لم يكن في الزمن النبوي والخلفاي بين يدي بل على المنارة فذلك سبب احدا  
الى بنشام مع ان الحق انه ثابت من زمن الرسالة وان بنشام لم يخبره  
قال العلامة الزرقاني المالك في شرح الواجب (ومباراة احمد الحاج من  
المالكية لا كان عثمان اربا بالاذان قبله على الزراع ثم نقله بنشام الى المسجد)  
اي امر بفعله محبة (وحصل الذي فعل به جدوس الخطيب في الزمان بين يدي)  
مفعول محبة انه بلغاه بالكان الذي لفعل فيه فلم يجره فخلط ما كان لفعل بالواو  
قوله في المسجد على المنارة فقول ابن الحاج هنا في المسجد كقول ابن الحاج  
في المسجد اي جرده لانه اخذنا نقل الاذان الاول الى المتار كما ذكره  
ابن الحاج انما ينشأ عما ياتي ١٢

٢٣٨ قوله انه لا معنى لها اذ المراد انها اسم السماع الخافض - اي مراد ذلك الذي  
احد في ذلك لغيره بالشرع به يدل ما قدم انما ان من في المسجد لا معنى  
له اية اذ هو حاضر

٢٣٨ قوله على مرفع راسك بن حنيفة - اقول وبه استقوى قول من قال ان السلام ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن زفلا مثله لبقا عليه كما فر ١٢

٢٣٩ قوله عنه هم ابوهم طاهرة - قلت وبه اسلم من احوالهم مشابهة لحوال دلاوة الاباء  
على الخطم ١٢

٢٤٠ قوله انما يطلقون لفظة الناس - اقول فجملة الذين انخفضت اليهم الفانون ان النبوي  
في اشارته هو الامام الاعظم بلفظ معصي الناس مبهين رشا به رحمة الله تعالى عليهم

محرم مولانا مولوی محمد صدیق صاحب ہزاروی مدرس دارالعلوم جامعہ نظامیہ اندرون کوٹاری  
گیرٹ لاہور نے مارچ ۱۹۸۲ء میں اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ کے دو نادرہ حواشی جو انہوں  
نے طوطاوی شرح الدر المختار پر اور معالم التنزیل یعنی تفسیر امام بغوی پر چھڑھائے ہیں۔ ترجمہ و شرح  
کے ساتھ مراجع حواشی کے حوالوں کو بھی تلاش کر کے ساتھ ساتھ قلمبند کر دیا ہے اور اس طرح  
علامہ حضرت شمس بریلوی نے اپنے جائزے میں جو فرمایا ہے کہ ”کوئی دیدہ وراثت ہے تو واقعی اس  
دیدہ وراثت سے وہ کام کر دکھایا جس کے لیے جتنا بھی فخر کیا جائے کم ہے۔  
ہمیں امید ہے کہ کوئی اور صاحب قلم بھی اس طرف رخ کرے گا اور اس طرح حواشی  
اعلیٰ حضرت پر کام ہوتا ہے گا۔

ادارہ

## ایک عظیم خوشخبری

”بہارِ شریعت“ کے باقی حصص عنقریب مکمل ہونے والے ہیں۔  
”اٹھارہواں حصہ“۔ جنایات، قصاص، حادثات (اکسیڈنٹ) وغیرہ کے مسائل  
پر مشتمل تصنیف ہو چکا ہے۔ ”انیسواں حصہ“ وصیت وغیرہ کے مسائل  
سے متعلق زیر تصنیف ہے۔ ”بیسواں حصہ“ وراثت کے مسائل پر مشتمل  
ہوگا۔ زیر تصنیف ہے۔

اس کے علاوہ:

بہارِ شریعت میں جن کتب کا حوالہ دیا گیا ہے، ان کا صفحہ نمبر اور جلد نمبر بھی مفتیان  
کرام و علمائے عظام کی سہولت کے لئے درج کیا جا رہا ہے۔

## ”بہارِ شریعت جدید“

مکتبہ رضویہ کراچی سے طلب فرمائیں!